

اطلاع اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست ہر ایک شاخ کو چھاپ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے ساتھ ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے۔ اس کتاب کے ٹیٹل بیچ کے تین صفحہ جو سادے تھے انہیں بعض کتب میں ہی اردو فارسی و عربی کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p>تفسیر قرآنی اردو</p>	<p>جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ لہذا بلا جلد۔ جلد ۱۷</p>	<p>دو خاص اسماء جیسے معروف۔ ۱۸</p>
<p>التفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسین مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کابل و علامہ غلامی صاحب کراچی</p>	<p>احادیث اردو</p>	<p>از ادیب سید علی بن الجلیلی و سید سلیمان بن الجلیلی - ذبیحہ احمدی مولانا غلام کبھی - ۱۰</p>
<p>تفسیر سورہ فاتحہ - مفسر بقیمۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۲</p>	<p>مظاہر سخی - ترجمہ مشکوٰۃ بلہ صانع مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین پوری مرحوم</p>	<p>فقہ اردو</p>
<p>تفسیر سورہ یوسف - جو معرکہ مولوی فتح علی تفسیر مراد فیہ پارہ کی تفسیر میں بلا وضاحت</p>	<p>مخفوقہ کامل چار جلد میں ہے حال اس میں یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ اسکا ترجمہ اردو میں - لہذا</p>	<p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو فقہاء مترجم پوری خرم علی دہلوی علی محمد حسن کامل چہار جلد میں</p>
<p>ایضاً فارسی</p>	<p>اسکا ترجمہ اردو میں - لہذا</p>	<p>راہ نجات - فردوسی مسائل زور و زورہ غیر مولیٰ</p>
<p>تفسیر سینی از ملا حسین واعظ - مترجمہ متراد اول پوری تفسیر شفا جلد ۱۰۰</p>	<p>تحفۃ الانبیا - ترجمہ اردو و مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - غیر ترجمہ جامع ترجمہ نوری - حاصل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوی</p>	<p>مقتحاح الخبثہ - از مولوی کریمت علی چوپڑی حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ نماز ان امر ترجمہ قادی عالمگیری - کامل اور جامعیت مقدرہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا احتشام الدین و باقی ہر جلد مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی - صبر بلا وضاحت کشف الحجاب - ترجمہ اردو مالایزہ از مولوی محمد نورا الدین - ۴۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>لاہوری - یہ ترجمہ نفیس برون زرکثیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ سخی مطبع محفوظ و محدود ہیں - جلد اول - ۱۰</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>ایضاً جلد دوم - حسب مراتب بالا ہے</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>حدیث فارسی</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>اشعۃ اللغات حاصل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا جلیلی محمد فی پوری چابھلات میں بر طبع</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>تفسیر اصول فی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی مؤلف - ۱۰</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>
<p>ایضاً عربی</p>	<p>دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی اسمائے کبریٰ</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری قائلے (۵) حلیہ تشریف (۶) نور نامہ (۷) جہیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرح محمدی منظوم مسائل تہذیبیہ محمد عثمان قذحاری - ۱۰</p>



لايحب الله الجهر بالسوء من القول

الامن ظلم وكان الله سميعا عليما ۝ ان تبدوا خيرا او تحفوا او تعفوا
گر سب ظلم ہو اور اللہ سے مستننا جانتا اگر تم کوئی کرد کچھ بھلائی یا سکو چھپاؤ امدان کرو

عن سوء فان الله كان عفوا قديرا

لايحب الله الجهر بالسوء من القول - یعنی من احدای بیاقب علیہ۔ یعنی من احد متعلق لايجب کے ہوا عدم ہونے
مٹنے کیلئے ہر عذاب کی بجگاہ اور حاصل کچھ اللہ تعالیٰ کسی سے بدگوائی کرنا پسند نہیں کرتا۔ الامن ظلم کہ جو ظلم کیا گیا ف تو اسے
اگر اور القول سے گہرا کیا تو اس سے مواخذہ نہ فرمایا گیا اور طریقہ اسکا یہ کہ اپنے اور ظلم کرنے والے کے ظلم سے لوگوں کو بچاؤ اور پھر
بددعا کرے۔ واضح ہو کہ مفسر نے سن امد سے مستثنیٰ منہ کے مقدر ہو چکا اشارہ کیا لیکن ظاہر مفسر کے نزدیک اس ظلم استغنا انقطع ہوا
الامن ظلم ہونا اور تیرے میں بھی فساد ہو کیونکہ استغنا متصل کی صورت میں پر مبنی ہو گئے کہ لیکن جس مظلوم نے ایسا کیا تو اسکو پسند کرتا ہو حالانکہ
یہ نہیں بلکہ اس سے مواخذہ نہیں ہو رہی مگر یہ کہ استغنا انقطع ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول ابن عباس کہ اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ
شہین پسند کرتا کہ بددعا کرے کوئی دوسرے پر لیکن اگر مظلوم ہووے تو اسکو خصیت ہے کہ اپنے ظلم پر بقدر ظلم کے بددعا کرے اور یہی معنی ہیں
قولہ الامن ظلم کے اور اگر وہ صبر کرے تو اسے ایسے بہتر رویہ رواہ علی بن ابی طلحہ سے۔ پھر اہل علم نے ہر سالوں کی کنیت میں جو مظلوم کے واسطے دوا ہے
اختلاف کیا ہیں ظاہر معنی یہ کہ مظلوم کو رواہ کہ ایسا کلام اپنے ظالم کے حق میں نکالے جو بددعا ہے۔ اور ابن مالک جزی نے اس آیت میں کہا
کہ کوئی اگر جنگجو بڑی بات کے تو بھی اسکو بڑی بات کہے لیکن اگر وہ تجھ پر ہتان باندھے تو تو اس پر ہتان مست باندھو۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت
ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دوا دی جو ابوسین گالی گلوں کرین تو گناہ اس پر جو سب سے پہل کی حسب تک کہ مظلوم اس سے تجاوز نہ کرے رواہ مسلم
وا ابو داؤد۔ اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ کہ اپنے اور ظلم کرنے والے کے حق میں بددعا کی تو اسے بدلہ لے لیا رواہ الترمذی ابن ابی شیبہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن انصر لظلم فاولئك ما عليهم من جليل من شخص نے بعد ظلم کے بدلایا تو ایسویہ مواخذہ کی راہ نہیں ہے۔ اور بعض
نے کہا کہ انھان کے حق میں اتنی بڑی اگر کسی قوم کے یہاں ہمان اترا اور انھوں نے اسکی ضیانت کی تو اسکو رواہ کہ ہر کھیلے خزانے اس بات کا حکم
کے ہوا کہ اسے ساتھ لگائی ہو یعنی یوں کہ کہ میری ضیانت میں انھوں نے قصور کیا اور بڑا کیا اور یہی مجاہد سے مروی ہے اور ظاہر یہ کہ آیت عام
ہے ہر طرح کے ظلم کو شامل ہے اور زمین سے لطف نے استدلال کیا کہ انھان کی ضیانت در صورت استطاعت واجب ہے اور
دیگر احادیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں اور بعض نے کہا کہ قولہ الامن ظلم کے یہ معنی ہیں کہ لیکن اگر کسی پر ظلم کیا جاوے کہ وہ جس سے
بددعا کہے تو اس کو عفو ہے کہ زبان سے جبری بات نکالے اگرچہ خلاف شرع ہو اور اس قول پر یہ آیت در بارہ اولیٰ

ہو گئے تھے ظالم نے ذریعہ کسی فریب کو دیکھا یا کہ تجھے قتل و قید کرونگا ورنہ تو زبان سے ایسا کلمہ نہ نکال دیکھ لیکن اے نبی جو میرے نبی بنا گیا۔ **وَكَانَ اللَّهُ سَمِيحًا عَلِيمًا** اور اللہ تعالیٰ کی شان سے عظیم ہوتے ہیں ظالم کو تہذیب کر اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور ظالم کو تہذیب ہر کہ جس قدر ظالم نے کیا ہے اس سے تجاوز نہ کرے سے پھر ظالم کو ایسے امر کی طرف اشارہ فرمایا جو اس کے حق میں بہتر ہے۔ **إِنْ يَسْتَوُوا لَ تَطْهَرُوا** خیار اس اعلان پر **أَوْ خِفَافًا مَلْعُونًا** ظالم کو کسی نیک کام کو یا پوشیدہ عمل میں لاؤ۔ **أَوْ خِفَافًا عَنِ اسْوَابِ ظَلَمٍ** یا عفو کر کسی سوا یعنی ظلم کو **وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا قَدِيرًا** تو اللہ تعالیٰ عفو کرنے والا قادر ہے یعنی یہ تمہارا سچا حق ہے بہتر ہے کہ توبہ کرنا اور اللہ تعالیٰ سے ایسے صفات میں سے بہتر کہ وہ تعالیٰ قادر سلطان مقرر بھی عفو فرمائے اور ایک مرتبہ نبی کو سلطان عرش بھیج کر کہنے میں بعض کہتے ہیں کہ پاک ہے کہ وہ بعد ظلم کے ظلم فرمائے اور بعض کہتے ہیں کہ پاک ہے کہ وہ قدرت کے باوجود عفو فرمائے اور یہی صحیح ہے کہ کوئی مال کم نہیں ہوتا اور عفو کرنے سے تہذیب کو اللہ تعالیٰ نے عورت ہی بڑھا تھا اور تم نے اللہ تعالیٰ کی واسطے تو ایسے اختیار کی اسکو اللہ تعالیٰ نے تیرے کو تازہ ہوتے فی العراض قرآنہ **الْحَبْلُ الْأَجْبَلُ** اللہ اجر بالاسوس انقول **لَا اس ظلم** امین اللہ تعالیٰ نے اپنے چند فریق ہی شہادت ظاہر فرمائی کہ یہ کبھی سب سے بڑھا سندی نہیں فرماتا کہ غیر شہد کی شکل کی تشبیہ کے لیے کتبہ ہے راہنی ہوگا کہ خود بھی پر وہ درسی ہر ماو سے اور چنانچہ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے عفو فرمائیے بہت غیرت والا اسواسطے ہر سے بدگفتگو کہ نہیں اپنے فرمایا تاہو اور یہ جو فرمایا **لَا اس ظلم** یعنی ظالم کو نہ عفو و اجازت دی تو اسواسطے کہ ظالم کی زبان و زاری تو اور جیسا کہ میں وہ دل کیوں کر اس لفتیان کو دفع کرتا ہے جو ظالم کے فضل اسے اسکو پہنچاتا ہے اور یہ اجازت نہیں کہ نفس بات سکے بلکہ یہ لفظ ہر ماہ اور اللہ تعالیٰ سے سچ ہی یعنی ظالم پر ظلم کی بددعا منتقل ہو اور یہ یاد رکھنا ہے کہ ظالم کو نہ عفو و اجازت دینا اور ظالم کا دلکھنا بلکہ عفو نہیں بلکہ ایہ جو ارادہ ظالم کے واسطے نسلی و نسلی ہے واسطی سے کہا کہ مومنوں سے بدگوئی نہ ہو کہ یہ کافر و کاشیہ و جو قال تعالیٰ **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأُنزِلُوا إِلَيْهِمْ آيَاتُ اللَّهِ لِيُظْهِرُوا أَنَّهُم كَاذِبُونَ كَانُوا كَرِهًا لِّلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ سَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا**

جو لوگ منکر ہیں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں اللہ میں اور اس کے رسولوں میں

وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ سَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا

اور کھتے ہیں کہ جہان میں اللہ تعالیٰ اور میں اللہ تعالیٰ سے جانتے ہیں اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں ایک

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْسَلُوا أَمْوَالَهُمْ عَلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ سَعًى لَّهِ يُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ اور جو اللہ تعالیٰ سے جانتے ہیں اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں ایک

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْسَلُوا أَمْوَالَهُمْ عَلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ سَعًى لَّهِ يُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ اور جو اللہ تعالیٰ سے جانتے ہیں اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں ایک

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْسَلُوا أَمْوَالَهُمْ عَلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ سَعًى لَّهِ يُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ اور جو اللہ تعالیٰ سے جانتے ہیں اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں ایک

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے جانتے ہیں اور جانتے ہیں کہ فرق نکالیں ایک

۱۱
ع

اللہ تعالیٰ سے کافر بنا۔ **وَيُرِيدُ وَنَّ أَنْ يَكْفُرُوا بَيْنَ اللَّهِ وَمَا سَلِمَ**۔ اور چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے رسولوں میں
پھیرت ڈالیں۔ یعنی تفریق بائین طور کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لادین اور رسولوں پر ایمان لادین۔ اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہے کہ انھوں نے
بعض رسولوں سے انکار کیا تو یہ کہ رسولوں سے انکار ہوا پس یہ فعل اللہ تعالیٰ اور رسولوں کے درمیان تفریق ہوا۔ اور یہ ظاہر ہے اس واسطے کہ
اہل کتاب کے رسولوں سے انکار نہیں کیا تھا اور نہ ایسا کیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور رسولوں سے انکار کیا۔ مگر اس طرح جو جیسے بیان ہوا چنانچہ
خود تفسیر فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَيَقُولُونَ قَوْلًا مِنْ بَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ**۔ اور یوں کہتے ہیں کہ تم ایمان لائے ہیں بعض رسولوں پر
اور انکار کرتے ہیں بعض سے۔ ف چنانچہ یہودی نے نبی علیہ السلام کا اقرار کیا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما السلام سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ کے
نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اور حضرت عیسیٰ پر ایمان لایا۔ ہذا ہکر انکار کیا کہ وہ تو ایسے سچ پر ایمان لائے جو خدا کا بیٹا ہو تو عیسیٰ پر ایمان
علیہ السلام سے منکر ہو۔ پھر احتمال یہ کہ ان لوگوں نے یہ قول جو یہ عقائد و سرکشی کے عبادت کہا ہوا یا یہ مراد ہے کہ جب یہودی نے حضرت محمد سے
علیہ السلام کی نسبت کہا کہ تم ایمان لائے اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہا کہ تم ایمان نہ لائے تو گویا انھوں نے کہا کہ تو نبی نہیں
و کفر بعض **وَيُرِيدُ وَنَّ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ تَسْتِيلًا**۔ یعنی اہل کتاب یہودی و نصاریٰ چاہتے ہیں کہ کفر و ایمان کے
درمیان میں ایک تیسرا شے لگا کر چلیں۔ ف حالانکہ بیچ میں کوئی راہ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہی ایمان ہوگا کہ سب رسولوں پر ایمان لاد
اور جو کچھ وہ لائے ہیں اسکی اجمال یا تفصیلاً تصدیق کرے اور اگر اس میں سے کسی جزو سے انکار ہو تو اسکی تصدیق نہ رہی پس ایمان نہ رہا جو حق ہے
اور نصیحت کے سوا کفر ہی کے اور کچھ نہیں اس واسطے فرمایا۔ **أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ**۔ یعنی سبھی کی مصیبت یہ ہے کہ کافر ہیں۔
كَفَرُوا۔ ضرورتاً منسوب ہونا ہر نام کے بقول اطلاق فعل محذوف کا ہوا جو حق ذاک تھا۔ لیکن کفر ہلکے چلے جہاں قبل کے معنوں کی اور جو تھا کہ یہ کفر وہ
یعنی توسط تھے یعنی انکے یہ کفر نہیں ہوا تو ایسا کہ وہ ہمیشہ حاصل اور ضرر باعاف اہم اور عقائد روکے سے روک دیا اور حاصل کچھ ایسے لوگ کفر نہیں ہوتے
ہیں عقائد کے فرمایا کہ یہ لوگ مشن انھذا یہودی و نصاریٰ ہیں کہ یہودی تو توریت دوسرے پر ایمان لائے اور عیسیٰ و انجیل سے انکار کیا اور نصاریٰ سے
نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن سے انکار کیا اور یہودیت و نصاریت نکالی حالانکہ یہ دونوں برحق ہیں اسلام کو چھوڑ دیا جس پر اللہ تعالیٰ نے تمام رسولوں کو
بھیجا تھا اور ایسا ہی سدی و این جہیچے یعنی ضروری ہو یا جملہ انکے کافر و مشرک ہونے میں شک نہیں پھر فرمایا۔ **وَاعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ نَجْمًا**
عَذَابًا أَلِيمًا۔ اور ہم نے کافروں کے لیے عذاب دلت تیار فرمایا جو عذاب ہمیں حقیقہ اسم نامیل ہو پس اگر جیسے امت دینے والا کہا
جاوے تو عذاب کو ایسا کہنا چاہیے جسکی نسبت ہے یعنی ایسا عذاب کہ ذالہ نہ۔ یعنی خواری والا ہوا اور وہ عذاب درخ ہے اور دنیا کرنا آخرت
میں لادم اور دنیا میں بھی بگمست اور واضح ہے کہ جو اخلاق پسندیدہ ہیں جیسے سچ بولنا اور ترس کھانا اور دینا پسین اتقاق رکھنا اور ہمدردی کرنا اور
جو افری سے سبر کرنا اور امواد و اسباب و عیش و طرب میں گرفتار نہ ہونا اور کھانے پینے میں ہاتھ نہ کرنا وغیرہ انکے سبب دیکھے اخلاق ہیں اگر انکے ساتھ
ہوں مثلاً مومنین جو افرات پسین شوق پیغیبہ غالب باسلطنت و ہیبت ہونگے اور اگر انکے ساتھ ہونے کو کھانا پینا اور کھانا دینے کو دنیا میں فلاح و عزت
دنیاوی کے ساتھ ہونگے پس اہل اسلام پر فرض ہے کہ پسین اخلاق نبوت کی پیروی کریں۔ دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کا ملین کی کسی تعریف
فرمائی بقولہ۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَمَا سَلِمَ**۔ اور جو بندے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے رسولوں پر ایمان لائے۔ ف یعنی سب رسولوں پر
ایمان لائے یعنی دل سے تصدیق کی کہ حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک سب اللہ تعالیٰ کے سچے رسول برحق تھے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
کی طرف سے لائے سب برحق ہو کر ہیں پس یہودی کرنا اس وقت فقط حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی واجب ہے۔ لیکن ہم ایمان تصدیق سب کی کہتے ہیں تو صحیح ہے

ایسا کیا۔ وَلَمْ یُفِرُّ قَوَّابِینَ أَحَدٍ مِنْهُمْ۔ یعنی یہ نہیں کیا کہ بعض کو مانتے اور بعض کو نہ مانتے بلکہ سب کی برحق ہونے کی تصدیق کی
 اُولَئِكَ سَوِّفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ۔ تو ایسے نیک ایمان والے جو بندے ہیں عنقریب ہم انکو اُسکے اجر یعنی انکے اعمال کے
 ثواب دینگے۔ قَالَ بِنِ شَیْرٍ رَادٍ اس اولک اسم موصول بہم سے است محض صلح ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ وسبت رسولوں پر ایمان لاتے ہیں جس طرح کہ آریہ
 اسن الرسول سے واضح ہے پھر تو کہ تو تم ہوں اکثر وہی قرارت ہیں حضرت عی وعل نے اپنی عظمت کلام فرمایا ہیں جو کچھ ثواب عطا فرمایا جائیگا کسی بند
 کے خیال میں کہہ سکتا ہے اور غص کی قراۃ میں یوتیم بالیا را التیجہ ہر ی یوتیم اللہ تعالیٰ سَوَّكَاتِ اللّٰهُ عَفْوٌ رَّاحِیْمٌ
 اور اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ اپنے اولیا کی واسطے غفور ہے اور اپنے بندوں کیلئے رحمت والہرقت یعنی جو بندے اُسکے اوپر واسطہ رسولوں کے ایمان
 اور شکر و کفر چھوڑ کر اُسکے ولی ہو گئے ہیں اور تعالیٰ الیٰ لغز شین بخشنے والا اور فرما تیر دار بند و نیر رحم فرمایا اللہ اور اس آیت میں بڑی امید کلتی ہے کہ او
 تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ د اُسکے رسولوں پر ایمان لائیکا خاتمہ منضرت و رحمت فرمایا پس اللہ تعالیٰ کے واسطے جو رحمتنا ہے کہ ضعیف بندوں سے اسقدر
 قبول فرمایا اللہ تعالیٰ ہمارا وسب سہل انور کا ایمان صحیح سلامت کھلا جائے فرمادو

کَيْسْتَ لِكَ اَهْلُ الْكِتَابِ اَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسٰى الْكَبِرَ

تھے اگلے ہن کتاب والے کہ انہر آثار لادے کتاب آسمان سے سو مانگ چکے ہیں موسیٰ سے اس سے بڑی
 مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوا اٰرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً فَاَخَذَ نُوْرًا صَبِيْعَةً يُّظْلِمُ بِهَا النَّاسَ

بجز بولے کہو نکھارے اللہ سامنے پھر انکو پکڑا بجلی نے اُن کے گناہ پر پھر بنا لیا
 الْعِجْلِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذٰلِكَ ۗ وَاتَّيْنَا مُوسٰى سُلْطٰنًا مِّنَّا

بجھڑا انشان ہو گئے پیچھے بھسہ ہم نے وہ بھی ممانت کیا اور دیا موسیٰ کو غلبہ صریح
 سَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّوْرَ مَبِيْنًا فِيْهِمْ وَقَلْنَا لَهُمْ اَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا

اور ہم نے اٹھایا انہر پہاڑ اُنکے قول یعنی میں اور ہم نے کہا داخل ہو دو دروازے سے سجدہ کر کے اور ہم نے کہا
 لَهُمْ لَا تَعْدُوْا فِي السَّبْتِ وَاخْذُوا مِنْهُمْ مِّمَّنْ قَاغِيْطًا

زیارتی مت کرو ہفتہ کے دن میں اور اُنسے لیا قول کا اڑھا
 اور پر کے کلام سے ظاہر ہو کہ ایمان لانا انبیا علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ اسی ایمان کو قبول فرماتا ہے اور یہود و نصاریٰ نے

جانبداری اور اغراض نفسانی سے اتباع کرنی شروع کی جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ تھی اور نفس کی پیروی میں جو پسند کیا اُسکو
 لے لیا اور سب بڑھکر یہ حالت یہودیوں کی تھی چنانچہ اس کلام میں اُنکے وہ واقعات چند ذکر فرمائے جو صریح اُنکی حالت مذکورہ پر دلیل ہیں
 اور اُنکے ضمن میں بکثرت اخلاق و فصالح و نفس کے عیوب برج ہیں کہ اُنسے کامل مذہ اخلاص ایمان و اصلاح نفس ہر چنانچہ غور سے دیکھنا

چاہیے کہ فرمایا۔ کَيْسْتَ لِكَ۔ یا محمد۔ اَهْلُ الْكِتَابِ۔ یہود را محمد جسے کتاب لے لینے اور بت والے جو اپنے کو یہود کہتے ہیں مانگتے ہیں کہ
 اَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ۔ تو اتار لا انہر ایک کتاب آسمان سے ف ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ ایک بارگی مجموعہ ایک

کتاب اتار لاجیسے موسیٰ پر اور بت اتھی اور یہ قرآن مجید نہ مانا جو عفو و عفو طر کر کے نازل ہوتا تھا اور یاد رکھو کہ انکا یہ سوال کچھ اس غرض
 سے نہ تھا کہ ہم ایمان لے کوئیے بلکہ تعنتا تھا لینے کشری و عداوت سے ایسی باتیں کرتے تھے کہ اقال محمد بن کعب السدی و قتادہ اور ابن جریر نے کہا

کہ یہودیوں نے یہ سوال کیا تھا کہ ایک لکھی ہوئی کتاب فلاں شخص فلاں کے اوپر اتار دے کہ جو تولا یا پڑھ سکے تصدیق ہو اور اس سے حکام خدا و ظاہر
ہو کہ اس حق و تعجزات باہرہ و راہ صواب کلام اعجاز جو جامع فضائل قرآن میں تھا اسکو نہ مانا جو تصدقاً عقل تھا مگر نفس کی پیروی میں ایک کھیل
ماننا چاہا اور یہ نسبت کفار قریش کے بھی زیادہ اٹھا دھا اگرچہ ان لوگوں نے بھی سرکشی سے قالوا ان لوہن لکت متی ففجرنا من الارض فیو عا الایا
میں سوال عطا کیا تھا اور ہر حق پسند آدمی جانتا ہے کہ حق طریقہ پر چلنے سے اور راہ صواب سے کتنی دور ہٹی ہوئی یہ باتیں ہیں قرآن کو جس سے اللہ
عزوجل کی وحدانیت اور اسکی کھلی دلیلین اخلاق کریمہ سے آراستہ ہونے کے طریقے اور دنیا و آخرت کی اصلاح و انتظام کامل کی راہیں ظاہر باہر
ہیں بدون غور و نظر کے چھوڑ کر یہ قیون اور عتاد والو کی طرح یہ سوال کیا اس سے انکی افسوسناک حالت ظاہر ہوگی کہ کفر و کفر پرستی اور نفس کی
پیروی اور عقل کی دشمنی انہیں کس قدر جمی ہوئی ہے اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا - **فَقَدْ سَأَلُوا اٰمُوْسٰی لَکُوْمِیْنَ ذٰلِکَ** - یعنی اگر تو نے اس
سوال کو انکی طرف سے بڑی گستاخی خیال کیا تو اُسکے باپ ادون نے تو موسیٰ علیہ السلام سے اس سے کہیں بڑھ کر طلب کیا تھا ان میں سے ظاہر
کہ کفر میں انکا قہم کہ انکا بچا ہوا اور چنانچہ اُسکے باپ ادون کا سوال نقل کیا کہ **فَقَالَ لَوْ اَرٰی نَا اللّٰهَ بَعَثَ کَ تٰی سِیْئٰتِیْ سِیْئٰتِیْ** - یعنی اگر تو نے اس
اللہ تعالیٰ کو جو ہر سے اپنے آنکھوں کے سامنے - **فَاَخَذَ تَوَسُّعًا مِّنْکُمْ مَّوْکِبًا لِّیَا نَکُو صَاعِقُہٗ فَاَنفِثَہٗ فَاَنفِثَہٗ** - یعنی میرے آنکھوں کے سامنے
کیوں سے اپنے اس سوال کی گستاخی میں اپنے عذابنازل ہوا کہ صاعقہ یعنی آگ آسمان سے اُتری جسے انکو بار ڈالاکذا ذکرہ المفسرون اور
شیخ جلال نے صاعقہ کی تفسیر موت بیان کیا اور شاید لفظ صاعقہ سے لیا گیا اور آسمان سے آئی کہ اُسکے دل پھٹ گئے اور یہی سورہ بقرہ میں
بذکرہ و اللہ اعلم - حاصل آنگاہ گستاخی کے عذاب میں یہ صاعقہ سے لاک ہوئے - **بِذٰلِکَ نَسُوْرٍ سَبَبٌ لِّیٰظِلْمِکُمْ نِیْکَیْ فَاِذْ ذٰکَ اَنْخَفُوْنَ** نے
اس سوال میں گفت کیا اور اس میں ہے کہ انھوں نے دیدار کا سوال کیا تھا جیسا کہ بعد فرمے کہتے ہیں کہ دیدار باری تعالیٰ کے محال ہے چنانچہ اسکا
سوال کر لہنے پر عذاب ہوا یہ ان بدعتیوں کی غلطی تھی کہ وہ نہ کہ اگر ایسا ہوتا تو موسیٰ بدرجہ اولیٰ اسخود ہوتے کیونکہ انھوں نے بھی بقولہ ربنا انظر الیک
بتے سوال کیا تھا خصوصاً جبکہ موسیٰ نے دیکھا تھا کہ ان لوگوں نے دیدار کے سوال سے عذاب ہوا پس یہ تو بدعتیوں کا وہم و خیال بالکل غلط ہے صحیح
یہ کہ ان لوگوں نے گستاخت کیا تھا چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت صریحہ ہے کہ فرمایا **اِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی اِن نُّوْنِ لَکَ حَتٰی نَزٰی اللّٰہُ حِجْرَ الْاٰیۃِ** اور آگے انشاء اللہ
تعالیٰ نے مفسر سے روئے کے سوال دیدار میں تحقیق بیان ہوگا کہ حضرت باری تعالیٰ کا دیدار محال نہیں بلکہ قیامت میں اہل ایمان کو حاصل ہوگا اور اللہ
حجرا کثیر اعلیٰ تعالیٰ و انصاف اور مدارک میں لکھا کہ قولہ **لَظَلِمَ لَہُمْ** یعنی بسبب انکے اس ظلم کے کہ انھوں نے بسبب غفلت یا کسی چیز کو اُسکے موقع و
محل سے ہٹانا ظلم ہوا ہی سے شرک کو ظلم فرمایا اسبواسطے کہ جو امر باند عبادت وغیرہ کے مخصوص ہے باری تعالیٰ اسکو بجا بہت وغیرہ میں ثابت
کر کے شرک کیا تو ظلم ظلم ہے پس یہ تو انکی گستاخت و سرکشی کا حال ہے کہ یہ اپنی میں کمال کو پہنچے ہوئے تھے اہل ایمان کو زبان و دل سے جیسے اللہ تعالیٰ
کی جناب میں اتھا کا ادب چاہتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اور نیک بند و نیکے حق میں ہر ایک کے درجہ سے موافق محض اللہ تعالیٰ کیواسطے
ادب چاہیے ہر پھر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی دوسری بظلمت بیان فرمائی - **لَسْتَ اَخَذَ وَالْعِجْلِ** - پھر نہ ایمان لوگوں نے پچھڑے کو
معبودت یعنی سامری نے جو پچھڑے کی صورت اپنے ہاتھوں ڈھال کر تباہی و بربادی سے گائے کی طرح آواز نکلی تو اسی کو پوچھنے لگے باوجود
معرفت ذات و صفات الہی اور شرک کفر کو سن چکے تھے **مِنْ کٰیۡدٍ لِّیٰجَاکُمْ تَوَسُّعُ الْبَیِّنٰتِ** - یعنی انھوں نے یہ حرکت کی بعد ازاں کہ
آپکی عقیدت اُسکے پاس بنیات فن یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر مبنی ہے انکو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں پہنچ چکے تھے پھر بھی نور ایمان سے عقل
سنور ہوئی اور نفس کی پیروی میں وہم کی پابندی سے پچھڑے کو معبود بنا لیا حالانکہ بدون دلیل نقلی کے سچی نورانی عقل والا کبھی اپنے ماننا مشرب الخلیات

میں سے کسی کی بندگی کرنا تجویز نہ کرے گا پھر کہاں کہ پہل ہو قوت جانور کی پریشانی کرنے کے قابل اللہ تعالیٰ اور انکا لانا تمام بل ہم اصل ماوروی ہمید پر کہ
 حقیقت باطنی میں چونکہ بڑے جانور سے بھی گرسے ہوتے تھے تو یہ پھیرا انکو ایسا شرف معلوم ہوا کہ اسکو پوجنے لگے اور بعض علمائے ذکر کیا کہ اس کچھڑے
 پر چونکہ خاک جیسا تھیں اور زیادہ باعث ہوا اس واسطے فرمایا۔ **فَعَقُونَا مِمَّنْ ذَلِكْ** پھر نے ان لوگوں کو عقوبت یعنی جڑ سے ناپید
 نہیں کیا۔ **وَأَقْبَانَا مَوْسَى سَلْطَانَ مَبِينَا** اور دیا پختہ موسیٰ کو تسلط لکھلا ہوا ات ظاہر ان لوگوں کے اور چہنا چھڑوسنی نے انکو حکم دیا کہ تم
 اپنی جانوں کو تو بہین تل کرو یعنی تمہاری تو بہی ہر کہ اپنے آپ کو قتل کرو پس انہوں نے موسیٰ کی اطاعت کی اور انکار نہ کر سکے اور محتمل ہر کہ سلطان بہین
 سے محبت و انصاف مراد ہو یعنی توریث و دیگر آیات کہ نکل گئے یہ واقعہ تو بہی ہر فعلی ہذا عقوبت کی واسطے توجیہ ہوگی کہ اگرچہ وہ لوگ معجزات باہرہ دیکھ
 چکے تھے لیکن اور جہ اسکے کہ اعمال شریعت سے مراض نہ تھے اور جہ میں کثافت کفر باقی تھی تو معاف کر کے توریث عطا ہوئی لیکن انہوں نے
 اسکے احکام کو جو ایسا کی مجموعہ لکھے ہوئے تھے دیکھا سخت جانا اور انکار کیا تو اسکے فرمایا۔ **وَمَرْعَانَا فَوْقَهُمْ طَوْرًا** اور انکو ایسا ہنے
 انکے اوپر طور کو یعنی پہاڑ کو نہ اور ان عباس سے مروی ہے کہ جس پہاڑ پر سبہ دنیا تات ہو وہ طور کہلاتا ہے میں نفس نے اشارہ کیا کہ معروف پہاڑ
 طور سینہ مراد نہیں ہے پس بلکہ کرنا اس پہاڑ کا اس کے سرو پر مانند سائبان کے۔ **بِمِثْرَا قَهْرًا** اس واسطے تھا کہ انے عہد دیا جائے کہ اس پر عمل
 کریگا عہد بیان کرور نہ پہاڑ تمہارا دیا جاوے گا تاکہ خوف کر کے اسکو قبول کر لین اور یہ واقعہ کہ طور سینہ سے بہت در سائل کیمہ طرز مر پر جہان
 عبور کر کے بلکہ فرعون کے بعد نبی اسرائیل پر ہے موسے تھے واقع ہوا اسی طرح انکی دوسری کشتی بیان فرمائی۔ **وَقَلْنَا لَهُمْ اَدْخُلُوا**
الْبَابَ اور نے انے فرمایا کہ تم داخل ہو دروازہ میں نہ یعنی اس فریق کے دروازے میں گھسو **بِمِثْرَا** سجدہ کرتے ہوئے نہ
 اور یہاں پیشانی رکھکر سجدہ کرتے ہوئے مراد نہیں بلکہ رکوع کے طور پر چکے ہوئے جانا مراد ہے کہ چونکہ قرینہ سے یہ نبی ظاہر ہیں۔ **مَائِلًا** کہ ان کشتیوں نے تھکے
 اس حکم کو بھی جسطرح کہا گیا تھا نہ کیا بلکہ جو بڑے شے بل گھسیٹتے ہوئے چلے۔ واقع ہو کہ توریث قبول کرانیکا جب عہد دیا گیا تھا تو پہاڑ اپنے بلند کیا
 جانا کلام عہد میں مذکور ہے اور **مُرْسَرًا جَلَالًا** نے **مَائِلًا** و **تَشْفِي** وغیرہ کے قرینہ میں نکل ہوئے کی وقت بھی نہیں پہاڑ بلند کیے جائیگی
 نتیجہ ذکر فرمائی ہے حالانکہ توریث کے معاہدہ کے بعد نبی اسرائیل ایک تھک جنگل میں پھنسے تھے پھر اسکے بعد فریخت ہو بلکہ حضرت موسیٰ نے
 اسی زمانہ میں جبکہ یہ لوگ جنگل میں پھنسے تھے فطرت ہائی ہر پس فنا دیکر پڑ بارہ واقع ہوا ہوا ہوا ہوا **مَائِلًا** اور ہوا وجود کے بھی مفہام میں
 نائل ہو تھمیں غلط واقع ہو گیا ظاہر اکثر روایات آمین نبی اسرائیل سے لگتی ہیں لہذا اصوب یہ ہے کہ بقدر آیات کریمہ بین آیا ہے اسقدر پر کثافت کا ہوا سے
 اور قصور انکو دخل دیا جاوے کیونکہ آیات کلام اللہ سبحانه کا سمجھنا ان نفسوں پر ہو قوت نہیں ہوا اور **مُرْسَرًا** انشاء اللہ تعالیٰ بالعدین اسکو تحقیق کر دیکھا۔
 اور **قَادُوہ** سے روایت ہے کہ پتہ بیان کیا جاتا تھا کہ یہ قرینہ بیت المقدس تھا اور ان کشتیوں نے بھی ہرم کے ساتھ بیت المقدس ہی کھلا ہی اور بعض نے کہا کہ
 ایلیا اور بعض نے کہا اریحا وغیرہ احوال ہیں کیونکہ موسے علیہ السلام کی زندگی میں ہوا اسرائیل بیت المقدس میں داخل نہیں ہوئے لیکن یہاں مخصوص
 نہیں کہ یہ زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں حکم ہوا تھا بلکہ سیاق انکی نافرمانی کی تشدد ہی ہے۔ **بِمِثْرَا قَهْرًا** کہ **وَقَلْنَا لَهُمْ اَدْخُلُوا**
الْبَابَ یعنی اور ہنے انکو حکم دیا کہ تجا ورت کرو سنیچ کے زمین کے یعنی سنیچ کے روز چھٹ عبادت کیواسطے سبکا ہو تھے فارغ کیا گیا ہے
لَئَلَّا تَعْزِلُوا تھکے تھکے تھکے تھکے تھکے اور تو بس نے نافع سے **لَا تُعَدُّوْا الْفِتْحَ** یعنی تشدید ال و ایت کیا پس راصل **لَا تُعَدُّوْا**
التَّحَاكُّمَ کو ال میں دغام کر دیا اور یہ قدر مانہ **وَأُوْدُ عَلِيهِ السَّلَامُ** میں واقع ہوا اور وہ بیچھی کہ سند میں سنیچ ہی کے روز چھٹ ہوا تھا اور اسی روز
 پھلینا اکثرت سے انی تھین و نہ باقی ہایام ضالی جاتے تھے اور **مَائِلًا** ٹکران لوگوں نے نہ مانا۔ **وَأَخَذْنَا مِثْرَا قَهْرًا** لہذا

ہو میں نہیں مائی ہے۔ **فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا** پس نہیں ایمان لاتے مگر کچھ سے تھوڑے ف جکے دنوں پر زمین پر جسے عبداللہ بن سلام غفر
اور اسکی تفسیر سورہ بقرہ میں مذکور ہے۔ اور بعض نے کہا کہ آلا ایمان قلیل یعنی عقوڑ ایمان یعنی پورا ایمان نہیں لاتے بلکہ بعض رسولوں پر مانند نبوی کے جو کلمہ
ہو اسوئے کے بعض پر ایمان اور بعض سے انکار ہنزلہ کل سے انکار کے کفر ہو۔ **وَدِكْفُرْهُمْ** نہایتا جیسے وکر الباء المفضل پر یہ وہن باعطف علیہ
یعنی اور ملعون کیا ہننے انکو سبب انکے کافر ہونیکے یعنی دوسری بار حضرت عیسیٰ سے کفر کیا اور یہ ملعون ہے بقضہم پر بکفر ہم پر لیکن باکو عطا
فرمایا سوچتے کہ ملعون و ملعون علیہ کے درمیان تو بل بل طبع اللہ علیہما الخ سے فصل ہو گیا تھا اور نیز جب ملعون دراز ہو جائے تو عا دہ بلا فضل
بھی سخن ہے۔ **وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْكَبِهِمَّا نَا عِظِيمًا** اور سبب انکی بدگونی کے مریم پر بہتان عظیم لگا کر ف کیونکہ یہود نے ان پاک
بندی کو زمانکی تمہت انکانی لعنة اللہ علیہم ایسا ہی ابن عباس سے مروی ہے اور عظیم اسوجہ سے کہ زمانا بد فعل ہے جس سے فرزند کا خون ہوتا ہے
خصوص بلا کسی دلیل کے خصوص جبکہ ولادت کے بعد حضرت عیسیٰ سے پوری بریت کے معجزات ظاہر ہوئے خصوص جبکہ حضرت یحییٰ انکے قریب
مچھے کہ بھوس پڑھے و بڑھیا سے پیدا ہوئے جیسے حضرت عیسیٰ بدون باپ کے مانند آدم کے بدون مان و باپ کے پیدا ہوئے تھے۔
وَقَوْلِهِمْ كَذِبُونَ اور سبب اس قول کے جو فکر ہے کہ انہوں نے کہا کہ۔ **إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ سَوْطًا**
اللہ نے قتل کیا ہر سبب عیسیٰ بن مریم رسول اللہ کو ف انظر رسول اللہ کو یہ لوگ مسخرہ بن و ٹھٹھول سے کہتے تھے جیسے مشرکین کہتے تھے حضرت
صلیہ کو کہا کہ یا ایہذا الذی نزل علیہ الذکر انک لم یون میں منی یہ کہہنے قتل کر دیا سب عیسیٰ بن مریم کو جو اپنے واسطے رسول اللہ ہونیکے مدعی تھے اور
شاید اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی تکلیف کے لیے یہ وصفت ذکر فرمایا بہر حال مراد یہ ہے کہ اپنے زعم میں وہ اوگلیسا جانتے تھے کہ ہم نے مسیح علیہ السلام کو قتل
کر دیا حال یہاں تک یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے جو ع ان سب باتوں کی وجہ سے جو مذکور ہوئی ہیں انکو عذاب لعنت میں گرفتار کیا ہے چہر اللہ
تعالیٰ نے ان مردوں کے دعوے قتل میں کذب کی چٹاچہ فرمایا۔ **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شَكَّوْا فِيهِ** لہذا ہم نے اور انہوں نے
عیسیٰ بن مریم کو قتل نہیں کیا اور نہ اسکو دی وی لیکن آپ شبہ کیا گیا کہ ان بیباکوں نے تو اپنے زعم میں حضرت عیسیٰ کو جو اللہ عزوجل کا
رسول تھا قتل کر کے گناہ عظیم جو کفر ہے سمیٹا لیکن یہ گمان انکا غلط ہے حقیقت میں وہ قتل نہیں کرنے پائے اور نہ رسولی دی لیکن انکی نظر میں شبہ
کر دیا گیا اسی شبہ لہذا قولہ **وَمَا صَلَبُوهُ** ہو صاحبہم عیسیٰ ای القی اللہ شہہ علیہ ظنوا ہایا یعنی جو مقول ہو صلوب ہوا وہ انہیں کا ساتھی مشہ
تھا جو سرخ بتانے کو گیا تھا وہ عیسیٰ کے مشابہ کر دیا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اس مشہ کے فقط چہرے پر حضرت عیسیٰ کی شہابت ڈال دی پس
یہود نے اسی کو عیسیٰ گمان کر کے قتل کیا اور رسولی دی وی عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھایا پھر ہم کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح کہنے کو یہ
باتو یہ کہ جسے بل علیہ السلام نے اپنے رکت کا اٹھ پیر تھا پس مسیح یعنی مسیح تھے یا یہ کہ سن اندھ کو رسولی کو مسیح کہتے وہ اچھا ہوا تا پس ہم نے
ساح تھے یا انکے ستار زمین یعنی دائمی مسافر رہتے تھے اور مروی ہے کہ یہود مردوں کے ایک گروہ نے کھیلے خزانے حضرت عیسیٰ کے منہ پر انکی
مان کو گالی دی وہتان بانڈھاپس حضرت عیسیٰ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ اے میرے اللہ تعالیٰ جامع صفات کمال تو ہی میرا پروردگار ہے
انجی نے جھ بندے کو اپنے کلمہ سے پیدا کیا اور رسول کیا میں ان لوگوں کی ہدایت چاہتا ہوں اور یہ اسطرح مجھے خوار بنا نا چاہتے ہیں تو
انکو لعنت فرما اور مجھے عقو کرے پس گاہ ان ملعونوں نے جنہوں نے گالی دی تھی عذاب نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو سوز و چند کر دیا اور
بعض روایت میں ہے کہ دوسرے ایسا واقعہ ہوا ایک مرتبہ سورہ سے اور دوسرا گروہ بندہ ہوئے تھے یا وجود اسکے ان ملعونوں کو تنبیہ نہ ہوئی اور
راہ راست نہ سوچی بلکہ اوندھی پھر یہ مائی کہ بڑا ساحر زبردست ہے اور بادشاہ پرچاد و اثر کر چکا لہذا بادشاہ دمشق کے پاس گئے جو کانسر

لے شخص جسے فرزانہ لگا گیا بدترین ہے اور یہاں تک کہ ان کو رسولی دی وی عیسیٰ کو قتل کر دیا گیا اور انہوں نے اسے قتل کر دیا تھا

ستاره پوجتا تھا اسکو آوادہ کیا کہ اُسے حضرت عیسیٰ کے قتل کا فرمان بھیجا اور بیت المقدس کا حاکم اپنے ساتھ یودیوں کو لیکر انکی تلاش میں ہوا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ قال بن ابی حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معاویہ عن الاعمش عن النہمال بن عمرو عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کہما ابن عباس نے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھا لینا چاہا تو حضرت عیسیٰ ہلکے پلٹے یارون کے پاس آئے اور مکان میں بارہ حواریں تھے پس مکان کے چھوٹے سے ہلکے پاس کو ٹھہری میں آئے گویا اٹھنے سے پانی پیکتا تھا اور فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا ہے کہ بارہ مرتبہ میرے ساتھ کفر کریگا بعد ازاں کہ اُسے چھ پر ایمان لانا ظاہر کیا یہی پھر فرمایا کہ تم لوگوں میں سے کون اس بات کو اختیار کرتا ہے کہ مجھ سے میرے قتل کیا جائے اور جنت میں میرے درجہ میں میرے ساتھ ہو اور اسکے چہرے پر میری شبابہت ڈالی جائیگی پس ایک نوجوان اٹھ کھڑا ہوا کہ میں قبول کرتا ہوں اور یہ سب کام میں تمہارا ہے فرمایا کہ تو میرے جاکو یا حضرت عیسیٰ نے اسکو ناٹھ کر کاربھکا پھلایا پھر دوبارہ وہی بات کہی تب بھی وہی نوجوان کس اٹھ کھڑا ہوا پھر چھاپا پھر تیسری بار اعادہ کیا تب بھی وہی نوجوان اٹھ کھڑا ہوا پس اُسے فرمایا کہ تیری ہی قسمت میں یہ دوام ہے پھر عیسیٰ کو ذرا سی نیند آگئی وہ آسمان کو اٹھا لیے گئے اور اس نوجوان کے چہرے پر عیسیٰ کی شبابہت ڈالی گئی اور یودیوں کی دوڑ لگئی انھوں نے اس شخص کو گرفتار کر لیا جب شبابہت پڑی تھی اور قتل کر کے سولی دیدی پھر انہیں سے بعض نے حضرت عیسیٰ سے بارہ مرتبہ کفر کیا بعد ازاں کہ انہر ایمان لایا تھا اور یہ سب تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نے کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ نے راجب تک اُسے چاہا پھر آسمان کو چڑھ گیا یہ لوگ تو یقیناً فرقہ ہر فرقہ سے لے کر کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ نے کا بیٹا تھا پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا اور یہ طور یہ فرقہ ہر فرقہ سے لے کر کہا کہ ہم میں اللہ کا بندہ اور اسکا رسول برحق ہے پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اٹھا لیا اور یہی مسلمان فرقہ تھا پھر دونوں کافر فرقوں نے لکھ فرقہ مسلمان کو قتل کر ڈالا اور ہر فرقہ مسلمان مٹا ہوا رہا یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے ہر صلح کو مبعوث فرمایا اور آپر حق بات کو تازل فرمایا تو ایمان لایا ایک گروہ نبی اسرائیل کا یعنی وہ گروہ جو زمانہ عیسیٰ میں ایمان لایا تھا اور کفر کیا ایک گروہ نبی اسرائیل نے یعنی جسے زمانہ عیسیٰ میں کفر کیا تھا پس قول تعالیٰ فایذنا الذین آمنوا یعنی ہر صلح کی مدد سے مسلمان فرقہ کے دین کو کافر فرقہ پر ہر دوی قال بن کثیر وہذا السامع و قد رواہ سعید بن منصور و النسائی و ابن مردويه و قد رویت القصة بالفاظ مختلفة فیما رواہ ابن جریر و سعید بن سعید و ابن المنذر و محمد بن اسحاق بن یسار رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت حکم جابر سے روایت کی کہ قصہ زائد ان روایات مختلفہ کے ذکر کے کیونکہ مزید افادہ سے خالی نہیں لیکن روایت مذکورہ بالا میں اپنے موقع پر لکھنا چاہیے قال بن کثیر اور اس شخص پر عیسیٰ کی شبابہت ڈالی گئی گویا وہی عیسیٰ پر اور کو ٹھہری کی چھت میں ایک روز وہ ہو گیا اور عیسیٰ کو نیند آگئی اسی حال میں آسمان کو اٹھا لے گئے کہا قال تعالیٰ واذ قال اللہ عیسیٰ انی متوفیکم انک ان الایہ پھر ساتھ واسے باہر نکلے تو جب یہود کے دوڑ والوں نے نوجوان کو دیکھا تو عیسیٰ کہاں کر کے راستہ میں پرکھا کہ سولی دیدی اور نصاریٰ کے ایک گروہ نے بھی یہود کے دعویٰ کو کسب کرنے کے قتل کیا ہے اپنی جہالت و نادانی سے مان لیا سولے ان لوگوں کے چھوٹے نے اٹھا کھڑا یا جانا انھوں نے دیکھا یہاں تھا کہ باقیوں نے اپنی کتابوں و انجیلوں میں کہا ان یہود کے موافق یہ بھی ذکر کیا کہ سولی دیدی ہوئے کے پاس مریم روئیا کہیں اور جس پر عیسیا کے بیٹے کو حضرت عیسیٰ نے زندہ کیا تھا اُسے ساتھ دیا۔ باجمالیہ سب اللہ تعالیٰ کا امتحان ہے کہ اُسے بندوں کو اس میں بتلا کیا اور اس ضمن میں مجھے یہ نظر میں آتا ہے کہ ان انجیلوں کو کو کو کھلی جہلت تھی کہ اوہام و گمان کی پیروی میں نسبتاً عقلی و تقینی کے زیادہ سرگرم تھے پتلا کرو یا چنانچہ فرمایا۔ و ان الایہ مختلفہ اذ فیہ۔ اور جن لوگوں نے دوبارہ عیسیٰ کے امتحان کیا ہے۔ کھلی بتلا فیہ۔ تو وہ اس سے شک میں تھے ہنس ای بن قلابہ عیث قال بعضهم لما راوا القتل الوجہ وہ عیسیٰ و اجسہ لیس جسدہ فلیس ہو وقال آخر ان بل ہو یوسیت عیسیٰ کے قتل سے شک میں ہیں چنانچہ بعض نے چہرے میں مقتول کو دیکھا کہ چہرہ تو وہی عیسیٰ کا چہرہ ہی ہے مگر بدن وہ نہیں ہے اور دوسروں نے کہا کہ نہیں ہے یہی چہرہ ہے اور بدن

بوجہ غم کے بگڑ گیا۔ **وَمَا لَهُ حَرِيْبٌ مِّنْ عِلْمٍ** اور اس کے قتل کے ساتھ انکو کچھ قطعی علم نہیں تھا۔ **إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ** لیکن فقط گمان کی پیروی کرتے تھے۔ یہ امتنا منقطع ہو کر الایسے لکن ہر ای لیکن یہ لوگ پیروی کر کے اس گمان کی جو انھوں نے اپنے خیال میں عمل کر لیا اور گڑھ لیا تھا **وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيْنًا** اور نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یہ بات یقینی ہو۔ پس یقیناً حال ہی جو غنی قتل کامو کہ ہر **وَقَالَ بَنُ كَثِيْرٍ** یا قتل وہ یقینین۔ یعنی نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یقین رکھتے ہوں بلکہ شک و دوہم کرنے والے تھے کہ شاید بدن بگڑ گیا ہوا اور چہرہ تو وہی معلوم ہوتا ہے پس مشکوک تھے اور یقیناً قتل نہیں کیا۔ **بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْنَا** بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی طرف اٹھایا اور جب عیسیٰ کے حواریں نے مدت کے بعد لوگوں سے پناہ مانگنے ظاہر کیا تو اور بھی زیادہ شک ہو گیا اگر کہا جاوے کہ ایسی کسی ضمیر بجا نبی حق تعالیٰ راجع ہر حال انکا یا یقینین و تعالیٰ جسم و ہیکل پاک سہل و ریزہ اور ہر کی شان پاک کے لائق ہی نہیں ہیں تو جو اب یا گیا کہ رضائے مخدوم ہر ای الی ہمارے۔ یعنی اپنے آسمان کی طرف اٹھایا۔ اور اعتراض کیا گیا کہ اضافت کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ الی اسما چاہیے تو جو اب یا گیا کہ نہیں بلکہ اضافت سے یہ فائدہ ہے کہ ایسے مقام کی طرف اٹھایا یہاں کسی آدمی کا ہاتھ نہیں پہنچ سکتا ایسا سطل اہل تفسیر نے کہا کہ قولہ الی ای الی مکان لا یصل ہذا حکم انسان اور یہ معنی نہیں کہ ضمیر مذکور راجع بجاتب مکان ہو کہ ان عمران بن قورہ الی متوفیک رافعہ لکی۔ **الآیۃ** میں ضمیر کا رجوع بجاتب و تعالیٰ اصرح ہے۔ اور بعض نے کہا کہ سبب غلطی جلال الی کے بہت ہوگی نسبت حضرت ہاری تعالیٰ کی طرف قرار دیگی ہر چنانچہ اٹھا اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے عرش کو ساتون آسمان کے اوپر فرمایا ہر گز یہ اس معنی نہیں کہ فی حقیقت اس قدر تہا سے ہوا کہ واسطے جنت اعلیٰ عمل مستقر ہے کہ تو کہہ بالقطع معلوم ہے کہ او تعالیٰ بسم و تہمت تیسرا ہے پس معنی قولہ **فَعَمَّ** الی کے سیکر فعل الی اسوا سے احوال میں آسمان کی طرف اٹھایا جانے کو ہے۔ **وَكَانَ اللّٰهُ عِزًّا** فی ملک اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنی ارشاد میں **حَكِيْمًا** فی صغیر جو کہ تاہی وہ کمال حکمت ہے اگرچہ بندہ ناچیز مخلوق کی عقل اس حکمت کو نہ پہنچے پھر واضح ہو کہ وہب بن مغیرہ کے قول میں **شَرُّ حَوَارِيْنِ** میں سب بصورت عیسیٰ ہو گئے اور آخر ایک نے اپنی جان فدا کی باسبب حضرت عیسیٰ اٹھا لیے گئے اور دوسری وایت میں ہے کہ صبح ہوتے حواریوں سے ایک شخص کی نسبت حضرت عیسیٰ نے مرتد ہوجانے کا بسم اشارہ فرمایا تھا اور کہا تھا کہ مجھے دلیل مانو کہ تو فرشتہ کر گیا وہ یہود کے پاس پتہ بنا لے گیا اور تیس درم پر لکھ لایا اور اللہ تعالیٰ نے جو ان پر عیسیٰ کی شباهت ڈالی اور قتل ہوا پھر مرتد ہوا تھا تا دم ہو کر اپنا گلا گھونٹ کر گیا۔ روایا ابن جریر اور محمد بن اسحق نے طول روایت سے نام حواریوں کے ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ یہودی جبے ڈر لیکر داخل ہوئے تو تعداد عیسیٰ مع حواریوں کے جانتے تھے پھر جب پشیمانی ڈالی گئی تھی اسکو قتل کیا اور عیسیٰ اٹھائے گئے پھر منجھرا تعداد معلوم کے ایک کو سب کا نام یہودس ذکر کیا پوٹا۔ **فَمَا لَمْ يَأْتِ سَائِرَ** اختلاف ہو کہ یہ بسم تو اسی حواری کا ہو کہ چہرہ البتہ چہرہ باسیع ہو اور اگر یہ بیسج ہو تو وہ کہاں گیا غرض کہ اختلاف پڑ گیا اور بعض نصاریٰ کا گمان ہے کہ اسی نے انکو پتہ بتایا کہ جو تک اسی پر شباهت ڈالی گئی تو اسکو قتل کیا حالانکہ وہ چلا تا تھا کہ میں نے ہی انکو پتہ دیا ہے میں عیسیٰ نہیں ہوں مگر اسکو قتل کیا پھر اللہ تعالیٰ دانا ہے کہ بات کیا واقع ہوئی لیکن قطعی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسیح علیہ السلام کو اٹھایا اور دنیاوی خواہش غذا و پانی وغیرہ سے انکو منقطع کر دیا اور عیسیٰ کا سوا پیر مشتبہ نہ ہو گیا۔ اور ابن جریر نے یا اختیار کیا کہ حضرت عیسیٰ کی شباهت اٹھانے کے نام اہاب پر طاری ہو گئی تھی اور یہود نے کہا کہ ہلو سحر میں دست لاؤ ٹھیک پتا بناؤ ورنہ ہم تم سب کو قتل کر دیں اور انہیں سے ایک نے اپنی جان فدا کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تعداد میں کمی پائی جانے کی وجہ سے انہوں میں اختلاف ہو گیا اور شبہ پیدا ہوا اور مسیح کہتا ہے کہ روایت ابن ابی حاتم وغیرہ میں طریق سید بن جبیر بن عباس صحیح الانسار ہے واللہ اعلم **فَتَعَرَّسَ** میں اس شباهت واقع ہوجانے کے اسرار کو یوں بیان کیا کہ قولہ **وَلٰكِنْ** شبہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی خلقت میں ایک توح روحانی تھی جسے ظہور اسرار آئی تھا پس اس نور کے ظہور سے وہ مردوں کو زندہ کرتے تھے کیونکہ یہ ظہور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا یعنی قدرت کا ظہور اس

تھا اسی طرح بیان کی کا فائدہ نہیں ہے

باس میں تھا چہرہ شد تعالیٰ نے انکو اپنے قرب میں ٹھکانا چاہا انکی روح سے پردہ اٹھا دیا پس انکے بعض خاص مردوں پر انکی روح کا طور ہوا جس سے وہ شخص انکے نقش سے منقوش ہو گیا اسواسطے کہ عیسیٰ کی صورت انکی روح کے نقش سے منقوش تھی اور یہ طور قوت الہیہ کا تھا اور اس سے عیسیٰ کو تائید قلبیہ عیان تھی یعنی ایمان موجودات کو بدل دیتے تھے اور یہ نہیں ہو سکتا اگر اسی طرح کہ اللہ عزوجل کا فعل ہوا اگرچہ طور اسکا ایک نظر خاص سے ہوا لیکن فعل اسی عزوجل اس سے پاک منزہ ہر کہ ایمان انسانی ناسوت کو لاہوت سے کچھ لگاؤ ہو جائے یعنی مثلاً انسان اگر جمادات سے کوئی کام لیتا ہے تو اس میں دخل و اثر جمادات کو بھی ہو جاتا ہے اور فعل باری تعالیٰ کے طور میں ظہر عیسیٰ کو کچھ بھی متزاج نہ تھا۔ اور جانا چاہتے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عیسیٰ کو اس کیفیت سے سے اٹھا لیا ایمان دینے کا اشارہ ہر کہ او تعالیٰ کے علم قدیم میں ہو ورنہ نصاریٰ کی طبیعت میں معلوم عقیدت وہ تمام لوگوں پر ظاہر کر دین کہ ہر لوگ تقدیر و تفسیر سے نفرت کرتے ہیں اور شہدیکہ یونان مال ہین میں اللہ عزوجل کمال منزہ و مقدس ہر کسی تصور و وہم و خیال و تپاس کو مجال نہیں کہ اسکو ذہن میں لاوے وہ ہر شہادت سے بری ہر کوئی چیز اسکے مانند نہیں ہے اور یہ لوگ ایسے جو کچھ طرف مائل ہوتے ہیں جن میں مشابہت ہو کیونکہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ خیال و وہم کے بندے ہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ پھر شے کے پوجنے والے کیسی محبت سے اسکے بندے بن بیٹھے تھے اور تو نہیں دیکھتا کہ نصاریٰ کس جرات سے لڑکھڑکھتے ہوئے ہیں کہ ان قدر ہوسچ بن مریم اللہ ہی مسیح بن مریم ہیں اس طرف سے اٹھا نہیں انکو قدس صفات کی معرفت ہوتی لیکن وہ ظلمی بد بانی میں انکی اوجھنے والے ہر دوسری بلکہ ہر

اور زمین کوئی اہل کتاب میں سے مگر انکو ضرور وہ عیسیٰ پر ایمان لاو گیا اسکی موت سے پہلے اور قیامت کے روز بیٹھے ان لوگوں پر گواہ ہوگا

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْأَلْيَوْمِئَاتِ یعنی اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں سے کوئی نہیں مگر وہ ضرور ایمان لاوے گا عیسیٰ پر۔ **قَبْلَ مَوْتِهِ** اپنی موت سے پہلے وہ جیکہ ملا لکھتے تھے کہ اسکو قوت پر ایمان کچھ نفع نہ دیکھا یا نہ سمجھا تھا کہ عیسیٰ کی موت سے پہلے کیونکہ وہ قیامت کے قریب نہیں پاتا اسے جاوے جیسے کہ ایک حدیث میں آیا ہے۔ جانا چاہتے کہ ان ناہیہ ہر اور قولہ لیسو میں یہ جملہ جہیمہ صفت ہر موصوفت و مخدوم کی چنانچہ اہل کفر و فسق نے مفکر کیا اور بہ کہ حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے اور عیسیٰ پر ایمان لانے کے یعنی کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ عزوجل جل کا بندہ اور اسکا رسول بھی تھا اور قبل موت کی خمیر میں بعض کے کہا کہ اہل کتاب میں سے ہر فرد کی طرف راجع ہے یا حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے اور تفسیر نے ایمان دونوں قول نقل کیا اور ترجیح نہیں دی کیونکہ سلف و دونوں قول ثابت ہیں مگر قول دوم ترجیح دیا گیا ہے اور ترجیح ابن کثیر نے یہ تمام کو بھی تفصیل سے بیان فرمایا ہے اسی میں ہے کہ اہل تاول نے منہ آیت میں اختلاف کیا اگر سب ادبالات کے منہ صحیح ہیں پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ نہیں مریکا کوئی یہودی مگر انکو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لاوے اور صحابہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اہل کتاب سے خواہتے یہود مراد ہیں وقال عکرمہ عنہ کوئی یہودی نہ مریکا مگر انکو ایسی دیکھا کہ عیسیٰ بندہ اللہ کا اور اسکا رسول بھی ہے و عنہ قال اگر یہودی کی گردن ماری جائیگی تو بھی اسکی روح نہ ٹھیکگی یہاں تک کہ عیسیٰ پر ایمان لاوے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ ابن عباس سے یہ صحیح ثابت ہے اور ایسا بھی ہر عکرمہ و محمد بن سیرین سے صحیح ہے اور یہی قول فتحاکہ جو میر وغیرہ کا ہے اور ترجیح اس قول کی یہ کیونکہ کہ ہر ملت والا حب اسکی روح نکلنے کا وقت ہوتا ہے تو اسکو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگرچہ اسوقت ایمان لانا یعنی حق کو سچ جان لینا اور وہ جسے کچھ فائدہ نہیں دیتا ایک یہ کہ ایمان کا دار تصدیق بالنیسب پر ہے اور اسے معائنہ کر کے تصدیق کی پس ایمانی تصدیق منوگی وہم یہ کہ نزع روح کا وقت وہ وقت نہیں ہے جو وقت کہ ایمان لانے کی اسکو تکلیف نہی گئی تھی پس بے وقت جب تصدیق کی تو بے فائدہ ہے۔ پس اس تاول کی صحت پر حضرت ابی بن کعب کی قراءت بھی دلالت کرتی ہے کہ انھوں نے قولہ وان من اهل کتاب لا یؤمنن قبل موتہ پڑھا ہے کیونکہ اس قراءت پر قبل موتہ کی تفسیر صحیح ہے اور ایسے ہی قبل موتہ میں ہر

دادا اہل کتاب کی طرف راجع ہو اور ایک جماعت نے کہا کہ ضمیر اول بجانب محمد صلعم اور دوسری بجانب ہر واحد از اہل کتاب صحیح بن جریز نے اس کو
 ذکر کر کے اپنی اسناد سے عکرمہ سے روایت کی کہ انھوں نے فرمایا کہ کوئی نصرانی یا یہودی نہیں مرے گا مگر آنکہ وہ محمد صلعم پر ایمان لادے گا پھر یہی آیت پر
قال مترجم قول عکرمہ اس آیت کی تفسیر نہیں اور نہ اس سے ضمیر اول کا بجانب حضرت صلعم راجع ہونا معلوم ہوتا ہے بلکہ ظاہر یہ کہ عکرمہ نے علم شرع سے یہ
 بات بیان فرمائی کہ ہر یہودی و نصرانی اگر زندگی میں آنحضرت صلعم پر ایمان نہیں لاتا تو موت کے وقت جبکہ کچھ فائدہ نہ ہے ضرور یقین جان لے گا کہ محمد صلعم
 اللہ تعالیٰ کے رسول و بندے ہیں بلکہ آنکے عیب کی نسبت قولہ وان من اہل کتاب الا یتہ سے یہ بات ثابت ہوگی نہ صرف جو وہاں ہو وہی یہاں ہے لہذا
 ضرور اس حق کو بھی معاند نہ کرے مرے بنا بر آنکہ توحید قول اول میں مذکور ہو اور ایک جماعت نے کہا کہ ہر وہ ضمیر حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے جس نے
 آنکہ کوئی کتابی نہیں مگر آنکہ ضرور حضرت عیسیٰ پر عیسیٰ کی موت سے پہلے ایمان لادے گا اور اسکی توحید یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب صلیب و جہاں کو قتل
 کئے گئے تو اسے تڑپنے لگا تو اس زمانہ میں جہاد سے سب ملین ایک ہو جائیں گی اور وہ ملک اسلام بشریعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور سید بن جبریل
 دعویٰ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ وان من اہل کتاب الا یؤمنن قبل موتہ کہا ابن عباس نے یعنی قبل موت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام
 کے اور ابو مالک نے کہا کہ حضرت عیسیٰ کے نزل کے وقت ہو گا کہ اہل کتاب میں سے کوئی باقی نہ رہے گا مگر آنکہ ان پر ایمان لادے گا **قال** مترجم یعنی یہ ایمان
 لادے گا کہ عیسیٰ بندہ اللہ تعالیٰ کا واسکا رسول برحق تھا اور اسے جو محمد صلعم کے رسول ہوئی تھی ضروری تھی وہ برحق ہو جو محمد صلعم پر ایمان لادے گا اور حضرت
 عیسیٰ آنحضرت صلعم ہی کی شریعت پر چلیں گے۔ اور حن بصری سے منقول ابن عباس کے مروی ہے اور یہی قول قتادہ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم اور
 بیہر و دیگر اور ابن جریر نے اسی قول کو ادنیٰ بھت لکھا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی قول ہے شک صحیح ہے کہ یہودی نے واسکے ساتھ ہو کر جہاں فرار کیا
 نے حضرت عیسیٰ کے مقتول و مصلوب ہونے کا دعویٰ کیا تھا پس اس دعویٰ کو مردود و باطل ظاہر کرنا ان آیات کے سیاق سے مقصود ہے پس اللہ تعالیٰ نے ان
 آیات میں ضروری کہ بات تحقیقی یوں نہیں ہے جیسے یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مسیح مقتول ہوئے بلکہ یہودیوں نے توفیق ایک شخص غیر کہ حضرت عیسیٰ
 کی مشابہت ڈالی گئی تھی قتل کیا ہا لاکہ انہی بات خود نہیں کہلی اور عیسیٰ کو حق تعالیٰ نے آسمان پر اٹھا لیا اور وہ زندہ موجود ہے اور قیامت کچھ پہلے
 آئے گا اور جہاں کو قتل کرے گا اور جبریل قول نہ فرماوے گا بلکہ حکم دے گا کہ اسلام لادیں یا تلوار سے قتل کیے جاویں پس اس آیت کریمہ سے
 آگاہی ہوئی کہ اس وقت تمام اہل کتاب ہی بات پر ایمان لادیں گے کوئی بھی باقی نہ رہے گا **قال** مترجم اس سے رو ہو گیا قول زجاج کا کہ آیت کریمہ میں عموم ہے
 اور اس قول میں خاص اس وقت کے لوگ ہوئے اور وہ کہ عموم اس وقت کے لوگوں کی طرف راجع ہے یعنی جو لوگ اس وقت ہو گئے ان میں سے کوئی بھی
 بیرون اسکے باقی نہ ہو گا ایمان نہ لادے اور مترجم نے سورہ بقرہ کے پارہ اتم کی تفسیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت دربارہ حضرت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم افضل لکھدی ہے میں مذکور ہے کہ مسیح کی نسبت جو بیانات لکھائے جا چکے انکو وہی پھر تمام انبیاء اگر دور کرے گا اور اپنے مسیح
 کو جہاں کے بہتان سے چھوڑے گا اور **قال** ابن کثیر اور قول اول اس آیت کی تفسیر میں ایک بیان واقع ہے اس واسطے کہ حضور موت کے وقت ہر
 نفس کو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگر یہ عائد ملک الموت کی وقت بیان کچھ نافع نہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور ہی اس آیت سے پہلے
قال مترجم جہاں کے کلام شہرہ ہے کہ آنکے نزدیک مسیح جمع یعنی اول میں اور شاید نیز نظر آخر آیت ہو کہ فرمایا **و یوم القیامہ یکون علیکم**
شہدۃ یعنی قیامت کے روز اپنے عیسیٰ گواہ ہو گا کہ ان اہل کتاب پر اس چیز کا گواہ ہو گا جو انھوں نے اس وقت کی جبکہ عیسیٰ نبوت پر اٹھا یعنی
 قیامت کے روز اہل کتاب کے ان اعمال کی گواہی دے گا جو انھوں نے کیا یا بد کیے ہیں چنانچہ یہودی پر یہ گواہی دے گا کہ ان شیوں نے پھر چھڑا لیا اور
 مارا لگا لگا تھا اپنے گناہ میں اور نصاریٰ پر یہ گواہی دے گا کہ انھوں نے راہ توحید سے بڑھاؤں کیے میرے حق میں فرما لیا کہ میں بری ہوں و قتادہ نے

کہا کہ اس مرگے گواہ ہونگے کہ میں نے اپنے پروردگار کی رسالت اٹھو ہونچادی تھی اور اپنے اور بندہ اور رسول ہو گیا اور کیا تھا و قال ابن کثیر نے حضرت عیسیٰ اپنے
 اٹھانے جانے سے پہلے کے اور اپنے اتارے جانے سے بعد کے اعمال کی اہل کتاب پر گواہی دینے پر شیخ ابن کثیر نے حضرت عیسیٰ کے قریبیت اور نازل ہونے اور ایشیا
 میں سے جسکی بابت متواتر المعنی ہونگی تفصیل کی ہو ایک نظر اصلاح الاحتمال ذکر فرمایا لیکن مترجم بخوف کا وہیل کلام ہر حدیث میں جو اہل کتاب آئی جائے گی ایک بعد
 دوسرے کے بترتیب مذکورہ تفسیر شیخ برزو اشارہ بیان کرنا مصلحت وقت دیکھتا ہے۔

ذکر احادیث نزول عیسیٰ بقریب قیامت یا دعوت توحید انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اول من ینزل من السماء بعد موتی
 صلیب قوطی اور سورارڈ اسے اور جزیرہ اٹھا لینگا اور مال سے ایسا فیقون بگا کوئی اُسکو قبول نہ کرے گا حتیٰ کہ ایک سجدہ آدمی کو دنیا و ماہیہا سے بہتر معاوم
 ہوگا پھر ابوسریہ کہتے کہ یہ جو تھا راجی چاہے قول تعالیٰ وان من اہل کتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ الا یہ رواہ البخاری وسلم اور یہ فقط اکیلے اللہین
 کیو اسطے ہوگا رواہ ابن مردودہ قہم کہ ضرورتاً یہ کہیگا عیسیٰ بن مریم راہ روحا سے حج کا یا عمرہ کا یا دونوں کی نیت جمع کرے کہ دو ٹوکا۔ رواہ احمد و سلم اور ایک ایت
 ہے کہ روحا میں اگر اُنکا پچھو وہاں حج کا الخ رواہ احمد و ابن ابی حاتم۔ عن ابی ہریرہ مرفوعاً کہ عیسیٰ بن مریم کا حال تھا راہوگا کہ تم میں عیسیٰ بن مریم اُنکا اور
 اور تھا راہام تفسیر میں سے ایک ہوگا البخاری و احمد و سلم۔ اور وہ عیسیٰ تم میں اُنرے واسطے ہیں جب تم اُنکو دیکھتے تو چچان لینا کہ یہ وہ کہہ رہا ہے کہ میں عیسیٰ
 نازنا ہوا رنگ نپرو کپڑے مھر ہونگے گویا اُنکے سر سے ہانی چمکتا ہو اگر چہ سر کو تری نہ ہونچی ہوگی۔ لوگوں کو اسلام کی طرف بلا دینگے اور دوسلے اسلام کے ان زمینوں
 ایشین سٹ جاوینگے رامت زمین پر نازل ہوگی حتیٰ کہ اُوٹونکے ساتھ ہر سے بن غیر ہیرینگے اور گاؤں کے ساتھ جیتے اور بکریوں کے ساتھ پھیرینگے اور سائون کیسا
 نر کے کھیلینگے پھر ضرور ننگا چالیس برس زندہ رہکر ہینگے اور مسلمان اُنپر ناز ہینگے بلکہ انہار رواہ احمد و ابو داؤد و ابن جریر و فیہ قال و لوگوں کو پتر اسلام لانے کو جہاد
 کریگے و عن ابی ہریرہ مرفوعاً قیامت قائم ہونگی یہاں تک کہ روم اُنرے امان میں یا اوتق میں پس اُنسے مقابلہ کو دینے سے ایک لشکر جو اسوقت رومے زمین کے
 لوگوں میں سے بہتر ہونگے کھیلینگے پھر جب صحت ہاندھیں گے تو روم و اے کھیلنگے کہ تم ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان روک چھوڑ دو جنہوں نے تم میں سے لوگ قید کیے
 ہیں ہم اُنسے لڑینگے پس اہل اسلام کھیلنگے کہ ہرگز نہیں۔ و انشعہم یہ زمین کریگے کہ اپنے بھائیوں کے اور تعالیٰ درمیان تمہارے درمیان تمہارے قاتل کریگے پھر سلاون میں سے
 ایک تمہاری لشکر شکست کھا کر بھاگیگا کہ اللہ تعالیٰ کبھی اُنکی توبہ قبول نہ فرماوے گا اور ایک تمہاری لشکر شہید ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ لوگ نہایت بزرگ شہید
 ہونگے اور ایک تمہاری لشکر فتح پاوے گا جو کبھی شکست نہ پاوینگے پس یلوگ قسطنطنیہ فتح کریگے سو جب تک کالال تقیم کرتے ہوئے اور اپنی تلوار میں دستور سے لٹکائے
 ہونگے کہ ناگاہ اُنمیں شیطان آواز دینگا کہ وہاں لے تمہارے پیچھے تمہارے گھر بار کو تباہ کیا پس یہ لوگ قسطنطنیہ سے نکلا کر روانہ ہونگے حالانکہ شیطان کا ڈر او اچھوٹ
 ہوگا پھر جب شام میں آوینگے تو وہاں مقابل ہوگا پس جب نازکی صفین درست کرے ہونگے کہ نازکی اقامت کی جائیگی تو عیسیٰ بن مریم اُنرے پیو انھیں کی امانت
 ناز پڑھینگے پھر جب وہاں مردود اُنکو دیکھینگے تو جیسے پانی میں ناک چمکتا ہے پھلنگا ساوگر عیسیٰ اسکو یون ہی چھوڑے تو پھلنگو رہتا و لیکن اللہ تعالیٰ اُنکے ہاتھوں
 اسکو قتل کرے گا پس عیسیٰ اُسکے خون سے بھرا ہوا حبرہ لوگوں کو دکھلائینگے رواہ سلم اور معراج میں عیسیٰ علیہ السلام نے بیان کیا کہ پھر اللہ تعالیٰ وہاں کو میرے ہاتھوں
 بلاک کریگا یہاں تک کہ درخت و پھر لوٹینگے کہ مسلمان بندہ خدا میرے نیچے یہ کافر ہی اسکو قتل کر دے پس اللہ تعالیٰ اُنکو بلاک کریگا پھر لوگ اپنے شہروں و وطنوں
 کو لوٹ جاوینگے اور اسوقت یا حوج و ماجن کھیلینگے جس چیز پر ہونچینگے اسکو بلاک کریگے اور جس پانی پر ہونچینگے اسکو پی جائینگے جسے لوگ انکی شکایت لاوینگے
 و اسوقت عیسیٰ اُنکو پلا پر لیاوینگے پس میں دعا کرونگا کہ اُنکو اللہ تعالیٰ موت دیدیگا اور زمین اُنکی بدلو سے کھنسیاگی اور اللہ تعالیٰ پانی برساے گا کہ اُنکے جسم
 بہا کر مندر میں ڈالے گا۔ قال عیسیٰ کہ پھر جب ایسا ہوگا تو اسوقت قیامت ایسی ہوگی جیسے پوری دنوں والی حالت عورت کہ نہیں معلوم کسوقت رات یا دن ناکھان بن

اور یہ حدیث صحیح ہے اور اسکا ترجمہ صحیح ہے

چلے جائیگے آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ اُس وقت میں بہت تھوڑے ہونگے اور امین سے بھی بڑا گروہ تو بیت المقدس میں ہوگا اور انکا پیشوا سردار ایک مرد صالح ہوگا اور وہ انکو صحیح کی تار پڑھائیکو آگے بڑھائے گا کہ اسی وقت عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتارا جائیگا پس یہ امام مذکور اٹھے پانچویں بیٹے کا نام عیسیٰ امامت کے پس عیسیٰ اپنا ہاتھ اُسکے کندھوں کے درمیان رکھ کر فرمایا کہ آگے بڑھ کر ناز پڑھا کہ یہ امامت ناز کی تیرے ہی واسطے قائم ہوئی ہے پس امام مذکور سب کو ناز پڑھائے گا پھر بعد سلام کے عیسیٰ فرمایا کہ دروازہ کھولو پس کھولا جائیگا اور باہر کو دجال سے ستر ہزار یہودی تاجدار و پہلی بڑا تلواروں والوں کے ہوگا پھر جبے جال مرد درپانی آگے سے حضرت عیسیٰ کو دیکھیکو تو پانی میں نکس کی طرح گھلنے لگیگا اور بھاگ جائیکو پھیر پھیر کر چلیگا تو حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ میرا ایک رتیرے جسم ناپاک پر ہے تو اس سے بچ نہیں سکتا پس شرفی دروازہ کھولا کہ اسکو چاہیگا اور قتل کر دے گیگا اور یہ مرد و دجال گھلینگے پھر اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں کوئی چیز نہ باقی رہیگی جسکی آئین یہودی مرد و پوشیدہ ہوگا اگر آکر اللہ تعالیٰ اسکو گواہی دیدیگا خواہ درخت ہو یا پتھر ہو دیوار ہو یا جانور ہو وہ بولیگا کہ اے بندہ خدا اسلام یہ یہودی میرے پیچھے چھپا ہوا ہے اگر اسکو قتل کرے سوائے ایک فرقہ کے کہ وہ ان خبیثوں کا درخت ہے وہ نہ بولیگا اور رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ دجال کے سبب ان چالیس ہونگے اس حدیث میں بعد ذکر عیسیٰ کے فرمایا اور زمین میں نور ہوگا اور زاناد آدم علیہ السلام کے مانند نباتات میں برکت ہوگی کہ ایک خوشہ اگر سے ایک انار سے چند آدمی سیر ہو جائیگے اور اسی حدیث میں ہے کہ اور خروج دجال سے پہلے تین سال سخت ہونگے لوگو کو امین کھلانے پینے کی تکلیف پڑے گی اور اللہ تعالیٰ اول سال آسمان کو حکم دیگا کہ ایک تہائی بارش روک لیگا اور زمین کو حکم کرے گا کہ ایک تہائی پیداوار روک لیگی پھر دوسرے سال اللہ تعالیٰ آسمان کو حکم دیگا کہ دو تہائی بارش روک لیگا اور زمین کو حکم دیگا کہ دو تہائی پیداوار روک لیگی پھر تیسرے سال آسمان کو حکم دیگا کہ پوری بارش روک لیگا پس ایک قطرہ نہ رہیگا اور زمین کو حکم دیگا کہ بالکل پیداوار روک لیگی پس ایک سہری بھی نہ آئیگی پس کھروں داسے جانور جاہلیگے اگر اللہ بچائے جنکو اللہ تعالیٰ زندہ رکھنا چاہے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ اس زمانہ میں لوگوں کی نسبت کس چیز سے ہوگی تو فرمایا کہ تمہیں تکبیر و تسبیح و تحمید امین کھلانے پینے کا کام ہوگی رواہ ابن ماجہ اور کہا کہ میں نے ابوالحسن الطنافسی سے سنا کہ میں نے عبدالرحمن مجاربی سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ یہ حدیث چاہیے کہ علو کو کتب میں پڑھا جاوے کہ لوگوں کو بڑھا دیا کہ بن **قال بن کثیر** یہ حدیث غریب ہے اور اسکے شواہد میں سے حدیث نواس بن سحان رضی اللہ عنہ برایت صحیح سلم ذکر فرمائی اور امین بھی شام و عراق کے درمیان سے نکلنا مذکور ہے و فیہ ایضا ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کتنے دنوں زمین میں ریگ فرمایا کہ چالیس روز تک کہ ایک وزا کا مانند ایک سال کے اور ایک وزا کا ایک ہفتہ کے اور باقی ایام مثل تھا سے ایام کے ہونگے۔ ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو روز مثل ایک سال کے ہوا امین ہوگا ایک دن کی ناز کافی ہوگی فرمایا کہ تم اسکے اندر پتھر پھینکو وقتی ناز کے اندازہ کرنا یعنی بقدر ایک شبے روز کے پانچ نازین پڑھنا اور ستر چھ کہتا ہے کہ جہاں رات بہت کم ہوتی ہے وہاں بھی عشا و فجر کا اندازہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم و اجبت فی عین الہدایہ ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکی جلدی تیزی کیونکر ہے فرمایا مانند بادل کے جسکو ہوا اڑائیجاتی ہے حدیث پھر امین جال پر بیان لایا ہوا ہے کہ وہ کا حال ایشی پیداوار وغیرہ کا مانند حدیث بالابیان کیا اور اس سے اکل کر تمیو الو تکایہ حال بیان کیا کہ وہ صبح کو اٹھینگے اس حال میں کہ اُنکے مالوں میں سے اُنکے ہاتھ کھینوگا ستر چھ کہتا ہے کہ ظاہر ابرار برادی سے اور کی حدیث میں ہی مراد ہے کہ اُنکے مال تلف ہو جائینگے پھر امین بیان ہے کہ دجال کے حکم سے اُپر سے ہوسے مقامات کے خزانے شہد کی کھینوئی طرح اُسکے پیچھے زمین سے نکل کر ساتھ ہونگے۔ اور امین مذکور ہے کہ سپید نازہ شرقی دمشق پر دو فرشتوں کے ہاتھ پر مقرر رکھے اُترینگے اور زمین پر جو کافر انکی سانس کی خوشبو یاد کیا فرماویگا کہ اُسکو خوشبو حلال زمین ہے اور انکی سانس کی خوشبو اتنی درد پہونگی جہاں تک انکی نظر پہونگی پھر امین شروع یا جرح و جرح کا قصہ مذکور ہے پھر زمین و نباتات و مخلوق کی برکات مذکور ہیں اور جمع بن جاریہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام جہاں باب لہ قتل کرینگے رواہ الترمذی و احمد وغیرہ وقال الترمذی حدیث صحیح فی الباب بن عمران بن حصین والی رزہ و حدیث بن اسید والی سریرہ و کیسان و عثمان

۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

بن ابی العاص و جابر ابی انور و ابی سہود و عبد اللہ بن عمر و عمر بن عبد شمس و النواض بن سہمان و عمرو بن عون و خالد بن الیمان رضی اللہ عنہم یعنی دجال کے بارہ تین
ان صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہجرت کثیر سے احادیث مروی ہیں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ان صحابہ کثیر رضی اللہ عنہم کا احادیث اور ان کے ساتھ مجمع بن جابر و ابو شریحہ کی
حدیثیں آنحضرت صلعم سے متواتر طور پر ثابت ہو کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام آترینگے اور معلوم ہوا کہ دمشق کے اندر سپید منارہ مشرقی پر آترینگے مگر صحیح کہتا ہے کہ اول
مازہ عصر کو آترینگے اور اس وقت ماز خود پڑھا و نیچے صبح کی نماز میں امام مندی کو حکم کرینگے کہ تم پڑھاؤ پھر نماز فجر پڑھاؤ دجال سے لڑنے چاہئیں گے۔
شیخ نے لکھا کہ اس زمانہ میں مسیحی بھڑی بن جامع دمشق اموی کا ایک منارہ نکستہ ہو جائیے سنگ مرمر کا ایک منارہ اتفاق سے ہانب مشرقی پر تیار ہوا اس
گمان غالب ہوا کہ شاید یہی منارہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا محل نزول ہوگا مگر صحیح کہتا ہے کہ عیسیٰ نے نہ یہاں یہ ہوئی کہ جامع دمشق سب سنگ مرمر کی بنی ہو کر اور
صدر دمشق میں ایک جامع دمشق کے مشرقی منارہ سپید پر آترینگے تو عجیب قدرت الہی عزوجل دیکھو کہ منارہ مشرقی کے نیچے ایک یہودی کنی کا نئی اتفاق سے باروت
آٹری تو وہ منارہ گر گیا پس یہودی نے اپنی جان و مال کے خوف سے فوراً سنگ مرمر کا منارہ بہت جلد بنایا اور حضور سلطانیین ہاتھ جوڑ کر حاضر ہوا اور دمشق کے
مسلمانوں کو نشانہ لایا کہ میں نے عداوت سے حرکت نہیں کی اس وقت سلطان نے اسکو معاف کیا لیکن کہا کہ تو نے سنگ مرمر میں یہ سنگ مرمر کیوں لگایا اسنے
عرض کیا حضور میں نے جان کے خوف سے سنگ مرمر کو لگایا تاکہ مسلمانوں کو میری جانب سے شک نہ ہو اور یہ غلطی پیشک ہوئی پھر یہودی کو
روپیہ دیدیا لیکن علمائے نفی دیکھا کہ اسکو گرا نا چاہیے پھر جب حدیث پر نظر پڑی تو یقین ہوا کہ شاید یہ وہی سفید منارہ تیار ہوا ہے پھر عیسیٰ آترینگے
انکو مشورہ العلیین پھر ابن کثیر نے محل نزول عیسیٰ اور انکا علیہ ذکر کرینگے بعد لکھا کہ اوپر حدیث ابو ہریرہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ بعد نزول کے چالیس
بیس ٹھہرینگے پھر وفات پانچویں اور مسلمان کثیر نماز پڑھینگے اور سلم کی حدیث عبد اللہ بن عمرو میں ہے کہ سات برس ٹھہرینگے پس اللہ اعلم احوال یہ کہ قبل اٹھائے
جاسے اور بعد اٹھائے جائیے انکی مجموعہ امانت میں کو ہر کوئی صحیح قول میں ہتھتیس برس کے اٹھائے گئے تھے اور ایک حدیث میں بیباک عیسیٰ ہتھتیس برس
لکھو میں اور ابن عساکر نے جہابی تاریخ میں حضرت عیسیٰ کا ایک سو چالیس برس کی عمر میں درحاکم نے ایک سو بیس برس میں روایت و اٹھایا جانا حکایت کیا
ہو وہ قول شاذ غریب ہے اور مگر صحیح کہ شیخ جلال نے بھی اس تفسیر میں ہی قول جو ابن کثیر نے صحیح کہا ہے اختیار کیا اور مگر صحیح نے ال عمران میں
ولاء عیسیٰ و اٹھائے جاکے کی تفسیر قولہ اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک رافعاً لی الایہ میں یہ بیست ذکر کی ہے اور ابن عساکر نے تاریخ میں بعض سلف سے
حکایت کی کہ وہ نبی صلعم کے حجرے میں دفن ہوئے قلعت الیساہی دیگر محمد بن نے بھی اسکو بعض آثار کی طرف منسوب کیا اور لطیفہ یہ کہ
حجرہ مبارک میں ایک جگہ خالی ہے

فَيُظَلِّمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَهُمْ وَبِصَلَاتِهِمْ وَبِطَلَبِ
سورہ بقرہ کے گناہ سے بچنے حرام لیکن انہر کی پاک چیزیں جو انکو حلال تھیں اور اس سے کہ انکے بچنے اللہ کی راہ
اللہ كَثِيرًا ۗ وَاَخَذِهِمُ الرِّبُو وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَاَكَلُوهَا مَآوَالَ النَّاسِ
سورہ بقرہ کے آئے اور انکو اس سے منع ہو چکا ہے اور لوگوں کے مال کھانے پر
بِالْبَاطِلِ وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا ۗ لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ
ہاتھ اور تیار رکھی ہے انہیں منکروں کے واسطے دکھ کی مار لیکن جو ثابت ہیں اور صلعم پر
مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِيْنَ
انہیں اور ایمان والے سوماتے ہیں جو آٹا تجر اور جو آرتا ہے پلے اور آفرین نماز پر

ن

الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ

تاقم رہنے والوں کو اور دینے والے زکوٰۃ کے اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور پچھلے دن پر ایسوں کو ہم دینگے

أَجْرًا عَظِيمًا

بڑا ثواب

فَيُظَلَمُونَ - ای بسبب ظلم یعنی بسبب ظلم صادر ہونے کے اور پھیلاؤ میں نے لکھا ای نبی ظلم یعنی بہت بڑے ظلم صادر ہونے پر - مِنَ الَّذِينَ هَادُوا - ہم یہود۔ ان لوگوں کی طرف سے جو ہود ہوئے اور وہ یہودی ہیں۔ حَرَّمَ سَاعِيَهُمْ وَطَيَّبَتْ أَحِلَّتْ لَهُمْ

ہم نے حرام کر دین انہیں وہ طہیات جو ان کے لیے حلال تھیں وہ طہیات جنکو حرام فرمایا وہ سورہ انعام کے قولہ وعلی الذین ہادوا حرام کل ذی ظفر الا تیر میں مذکور ہیں۔ واضح ہو کہ آیت کریمہ سے اتنا ضرور معلوم ہو گیا کہ یہود پر اللہ تعالیٰ نے طہیات کو اکی طرف سے ظلم صادر ہونے کے سبب حرام کیا اور یہی تفصیل تو واحدی نے لکھا کہ وجہ تحریم طہیات کی کس نبی کی زبان پر اور کیونکر اور کب ہوئی گئی تو اس میں مجھے کوئی قطعی بات نہیں ملی اور حازن نے اس قول کی تصدیق کی اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ تحریم کبھی تو قدری ہوتی ہو اس کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے اجراء تقدیرانہ اس طرح کی کہ انھوں نے کتاب تورات میں اس طرح تاویل و تحریف و تبدیل کی جس سے اشیاء حلال انہیں حرام ہو گئیں پس اللہ تعالیٰ کے شکنجہ میں کھینچ دینے سے انھوں نے اپنے اوپر سختی کر کے بہت چیزیں حرام کر لیں۔ اور کبھی شرعی جتنے اکلہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں بہت وہ چیزیں جو پہلے حلال تھیں سو اسے اٹکے جو یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لی تھیں حرام کر دین کہا مرفی قولہ کل ل طعام کان حلالا لنبی اسرائیل الا یہ۔ اور باوجود اسکے وہ لوگ فترابا نہ دھے جاتے تھے کہ یہ چیزیں کچھ سہم نہیں بلکہ نوح و ابراہیم سے حرام چلی آتی ہیں چنانچہ اسکا بیان گرجکا پھر ظلم پر عطف کیا تو لہ - وَيَصِدَّ هُمْ - النَّاسِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - دینہ صدار کثیروا۔ اور بسبب اٹکے روکنے کے لوگوں کو سبیل اللہ یعنی اللہ کے دین سے بہت روکنا انہیں یہود یوں پھر طہیات حرام ہونے کے سبب بیان فرمائے جکا مرجع انھیں یہود یوں تکی فسق و فجور میں اول سبب یہ کہ انھوں نے ظلم بہت کیا دوم سبب یہ کہ انھوں نے راہ حق سے لوگوں کو خوب روکا سبب سوم قولہ تعالیٰ وَ أَخَذِ هُمُ الْيُؤُا وَقَدْ نَهَوْا

عَنْهُ۔ اور یہود کے سو لینے سے حالانکہ اس سے منع کیے گئے ت یعنی تورت میں اس سے منع کیے تھے اور سبب چہارم قولہ تعالیٰ - وَ أَكَلُوا مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَالطَّائِفِينَ - اور ناحق لوگوں کے مال کھانے سے و ناحق مال کھانے سے یہ مرا کہ معاملات کے فیصلہ کر میں رشوت لیکر ناحق حکم دینے تھے جو تورت کے خلاف ہوتا۔ وَ اعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا - اور ہم نے ان کافروں کے لیے عذاب الیم مہیا کیا جو پھر جو کہ یہود میں وہ بعض بھی تھے جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام کے تو انکا استدراک فرمایا بقولہ لَكِنِ الْيُؤُا فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ - لیکن وہ منشی ہیں جو انہیں سے راخین فی العلم ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ عبد اللہ بن سلام و ثعلب بن سعید و زبیر بن سعید و اسید بن عبید جو کہ اسلام میں داخل ہوئے اور محمد صلعم و قرآن کی تصدیق کی انکے حق میں یہ آیت نازل ہوئی بقولہ لکن الراخون فی العلم۔ اور راسخ فی العلم سے مراد یہ کہ علم نافع کے ساتھ دین میں اچھا قدم ثابت ہو۔ وَالْمُؤْمِنُونَ - اللہا جرون والانصار یعنی مؤمنوں سے مراد یہود ماجرین و انصار میں جو حضرت صلعم پر ایمان لائے ہوں اسکے کہ اہل کتابا ز سابق ہوں اور یہود کے راخین فی العلم بھی اگر چہ زمین تھے لیکن وہ اہل کتاب میں سے ایک نام سے معروف تھے اچھا صل جو لوگ یہود میں سے علم حق پر ثابت قدم ہیں اور زمین ماجرین و انصار یوں مؤمنون

بِمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ نُوهِبُ لِقَوْمٍ مَشِينٍ مَنَّهُمْ بَرٌّ وَ تَرَاهُمْ فِي الصَّلَاةِ

۱۷

ایک جماعت کی قراۃت میں والمقیمون الصلوٰۃ پر پس ماقبل پر عطف ہو اور ایسا ہی مصحف ابن سو دین ہو ولیکن جمہور کی قراۃت میں والمقیمین نصب ہے اور
یہی مصحف ابی بن کعب میں ہے اور ابن جریر نے کہا کہ جمیع مصاحف الائمۃ میں یوں ہی ہے اور جسے اسکو کاتب کا سہو شمار کیا اسکا قول مردود ہے اور یہی قراۃت ہے
صحیح ہے پھر اعراب نصب اسکو بنا کر انکو منصوب علی المدح ہے ای وادع المقیمین الصلوٰۃ اور مدح کرتا ہوں ان لوگوں کو جو نماز ٹھیک کہتے ہیں جیسے قول تعالیٰ و
الوفون بعدہم اذا عاہدوا والصابرین فی اباسار الایۃ میں آیا ہے اور یہ وہاں ہے اور اب مدح ہے اور ابن جریر نے کہا کہ کلام عرب میں ایسا شائع ہے اور ابن جریر نے
اختیار کیا کہ مراد اس سے ملائکہ ہیں اور ابن کثیر نے اسکو منظور فیہ قرار دیا اور ابن کثیر نے کہا کہ انہی مراد ہیں یعنی ایمان لائے ہیں ما انزل لیک وما
انزل من قبلک انبیاء پر اور یہ وہ ہے اور حشیش نے جو اسکو مستحب جانا تو مہر و سہ نے توجیہ وجیہ اسکو رد کر دیا ہے اور جانا چاہیے کہ عائشہ سے مروی ہے کہ
انے جب المقیمین الصلوٰۃ وغیرہ کو پوچھا گیا تو جواب یا کہ یہ کتاب کی غلطی ہے یا پوشیدہ نہیں کہ ابو عبیدہ وغیرہ نے ایسے آثار کو استخراج کیا اور ایک ٹکڑا
مفسر حلال نے مقدمہ اتقان میں نقل کیا ہے ولیکن محفوظ ہونا ان آثار کا اگرچہ حرج منقول ہے نظر ظاہر بدون جرح راوی ہو لیکن بلا علت ہونا غیر
مقبول ہے اور ایسا ہی جو عثمان سے مروی ہے کہ مصحف جب لکھا کہ اس کے سامنے گیا تو کہا کہ میں امین کچھ نہیں دیکھتا ہوں جسکو عربی زبان میں درست کہنے کے
تیب کہا گیا کہ آپ کیوں نہیں بنا دیتے ہیں تو کہا کہ چھوڑو اس سے کوئی حرام حلال یا حرام نہیں ہوا جاتا تاہم یہ روایت بھی غیر مقبول ہے اور ابن لابان نے
نے کہا کہ اسکی اسناد متصل نہیں ہے اور مفسر نے متعدد طرق سے مقدمہ میں نقل کر کے جو اب کی طرف اشارہ کیا کہ اسناد متصل ہے لیکن یہ طرق و روایات سب ہی طرق
سے ہیں چنانچہ محفوظ وغیر معلول ہونا ثابت نہیں ہے اور ابن لابان نے خوب کہا کہ یہ بات محال تھی کہ عثمان اپنی نظر سے کوئی فاسد چیز مصحف میں نہ دیکھتے
اور اسکو غیر کے اصلاح کرنے پر چھوڑ دیتے اور طلاق برین قرآن تو رسول اللہ صلیم سے متواتر منقول ہے پس کہہ کر ہر کسے کہ امین کن ہو جو کہ جفا اصرار یہ مقیمین نے
جمع ہو کر جمع کیا اور انھیں سے کن ہو تو دوسرے عرب کیا اصلاح کرنے کے علاوہ برین ذائق خط مصحف اور اسکی خوب نمونہ جیسا کہ مفسر نے مقدمہ اتقان میں لکھا
ہے جیسا کہ گویندگی تھا کہ یہ گمان روا ہو گا مگر کچھ کتابوں کے سبب صحیح یہ بات ہے کہ قرآن مجید اسے متواتر منقول ہے اور یہ روایات احادیث مذکورہ ہیں تو کھلا ہوا
کے مقابلہ میں کہیں یہی روایت پر التفات ہو سکتا ہے لیکن معلوم کہ راوی نے کیا سنا اور کس موقع پر سنا اور کیا سمجھ لیا وہی روایت کر دیا اور زحرفی ح
نے کشاف میں لکھا کہ جو کوئی یہ گمان کرے کہ مصحف کے خط میں کن واقع ہوا اسکی بات قابل التفات نہیں ہے بلکہ ایسے بعض لوگوں نے اس طرف التفات
کیا ہے جنھوں نے یہ سبب یہ رد اللہ کی کتاب پر کبھی نظر نہیں ڈالی اور نہ انکو زبان عربی اور انکی بول چال کے طریقوں سے آگاہی ہے اور نہ انکو نصب مدح
واختصاص کی خوبیاں ہیں سے کلام میں تفنن تمام حاصل ہوتا ہے کچھ خبری حالانکہ یہ ایک باب صحیح ہے جسکو سہیلو کہے نے مثالوں و شواہد سے خوب صورت
لو کر فرمایا ہے اور یہ بات اسپر پوشیدہ ہی کہ اگلے طبقہ واسے باوجودیکہ بلند بہت تھے اور اسلام پر غیرت رکھتے تھے کیسے وہ کتاب اللہ عزوجل میں ایسا حرف
بیچوڑ جائے جسکو پچھلے نادان لوگ جنکو مذاق عرب میں اس قدر دستگاہ نہیں ہے نہ کہ برین حالانکہ یہ لوگ تو سیکھی زبان سے اپنے کو امین مانتے ہیں اتنی کلام
اور یہ تقریر بہت ہی عمدہ ہے اور بک بک کرنا فضول ہے مرد دنیا کو حق سے درگزر کرنا نہ ہر سے بدتر ہے اور قول سہیلو یہ کو زجاج وغیرہ انکو تفسیر نے ارجح قرار
دیا ہے اور نماز کو قائم رکھنا انکی واشرن و بہت قابل مدح ہے اور یہ ایک کن توبہ یا اصل عقائد پر پس اللہ تعالیٰ نے ایک عرب سے بھلا دیا کہ میں ان بندگی
مدح کرتا ہوں جو نماز ٹھیک کہتے ہیں - وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ - اور ایسے بندگی مدح ہے جو زکوٰۃ دیتے ہیں - وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ
الْبِیَوْمِ الْآخِرِ - اور ان بندگی مدح فرمائی ہے جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے ہیں - اُولَئِكَ سَنُوْثِقُهُمْ يَوْمَ تَكْفُرُ الْقُرْآنِ
ہے اور یہ سبب بالیا تمہو کی قراۃت ہے - اَجْمَعًا عَطِيْمًا - ایسے بند کو ہم اللہ تعالیٰ نے تو اب عظیم عطا کرے گی وہ جنت ہے اور اسے آمل اس پر عظیم
میں سے جنت بھی ہے مگر مفسر نے نظر قائلہ کہا کہ یہود و کافروں کو عذاب الیم سے عید ہوئی ہے و روزخ ہے پس راسخون و مومنون و مقیمون الصلوٰۃ

والتون الزکوۃ کو اجر عظیم کا وعدہ ہوا وہ جنت ہے دے قال فی العرائس قولہ لکن الراسخون فی العلم یعنی وہ لوگ مستقیم و ثابت رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم
خاص سننے میں بدون اسکے کہ اسکے نفس معارضہ کرنے پادین اور انکے اسرار باطنہ کو اضطراب ہو کیونکہ وہ الہام حقائق و سورہ شیطانی سے تمیز کرتے
اور پہچانتے ہیں اور بلکہ ملکی اور لہ نفسی شیطانی میں فرق جانتے ہیں بلکہ خطاب عقل و قلب و نفس و روح و ملک و سر باطن و شیطانی ہر ایک کو نور خطاب الہی
جان لینے میں اور ہر خطاب کا موقع پہچانتے ہیں انکا علم لہ فی ہر اور انکی زبان الہامی ہر اور قلب عرشی ہر اور روح ملکوتی ہر اور انکے اسرار باطنہ میں علم جو
پھرے میں اور ہر جو اسکے ہر خطاب کو وہ لوگ قرآن و سنت کی ترازو پر تولتا جانتے ہیں و در کلام اولیا سے پرکھ لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ راسخون فی
العلم وہ عالم باللہ و عالم بامر اللہ تعالیٰ ہیں جو ہر حال میں سنت رسول اللہ صلعم کے پیرو ہیں اُس سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ لوگ
ہیں جو عیاشی کے حدود و ضوابط پر نظر سے اور ثابت رہتے ہیں اسکے حدود سے کسی شخصیت و تاویل کے ساتھ تجاوز نہیں کرتے ہیں اور بعض نے کہا جو بہانے

حقائق بیان تک پہنچتے ہیں -

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ

ہم نے وحی بھی تیری طرف بھیجی ہے اور نوح کو اور نبیوں کو اس کے بعد اور وحی بھیجی ابراہیم کو اور اسماعیل کو
وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْإِسْبَاطِ وَعِيسَى وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَإِنَّا كُنَّا بِكَ
اور اسحق کو اور یعقوب کو اور اسکی اولاد کو اور عیسیٰ کو اور یوسف کو اور ہارون کو اور سلیمان کو اور جنھیں دی
كَوَادِرَ زُكْرَانٍ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ

داؤد کو زبور اور کئے رسول جبکا احوال سنایا ہم نے تم کو آگے اور کئے رسول جبکا احوال نہیں سنایا
عَلَيْكَ وَأَوْكَلْنَا اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِيَلْزَمَ لِيَكُونَ

تجربہ اور باتیں کہیں اللہ نے موسیٰ سے بول کر کئے رسول خوشی اور ڈر ستانے والے تانہ رہے
لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا
لوگوں کو اللہ پر الزام کی جگہ رسولوں کے بعد اور اللہ زبردست ہے حکمت والا

محمد بن اسحاق نے ابن عباس سے روایت کی کہ زبور دہی کہیں اور عدی بن زید نے کہا کہ اسے محمد بن عبد اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی
پر کچھ نام اتارے تو اسی بارہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ**
وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْإِسْبَاطِ۔ یعنی حضرت ابراہیم کے دونوں بیٹے جنہیں سے اسمعیل بڑے تھے
وَعِيسَى وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ۔ یعنی یعقوب کی اولاد کیونکہ اسرائیل یعنی یعقوب کی اولاد میں سبط و اسباط کا
لفظ ایسا ہی بولا گیا جیسے کہ اولاد اسمعیل میں قبیلہ و قبائل کا لفظ بولا جاتا ہے۔ **وَعِيسَى وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ**
وَإِنَّا كُنَّا بِكَ وَكَاوِدَءَ إِبْرَاهِيمَ۔ یعنی سلیمان کے باپ کو دین بکورا۔ زبور بالفح جمہور کی قراۃ ہے اور یہ نام اس کتاب سمائی ہے جو داؤد کو ملی تھی اور
اسمین اخلاق و فضائل و ذکر وادکار تھے اور عمل احکام و مشرع کا توریت ہی پر رہا پھر انجیل سے کچھ توریت نسخ ہوئی ہر اور حشرہ کی قراۃ میں
زبور بالفح ہے وہ مصدر ہے یعنی مفعول و موزوں ہے اور معنی اسکے کہ تو ہے انکا اسل و محمد ہے تجھے وحی فرمائی جیسے ہمارے وحی فرمائی تھی تجھے
اور انکے بعد اسے انبیاء پر جیسے ہمارے وحی فرمائی تھی ابراہیم پر اور انکے دونوں بیٹے اسمعیل و اسحق پر اور اسحق کے بیٹے یعقوب پر اور یعقوب کی اولاد

اسما ہا اور سبھی والوٹ و پورٹس و بارون و سلطان پر اور بھنے داؤد کو زبور و مطا فرمائی ان انبیاء میں سے اکثر وہ ہیں جنکی نبوت کہ یہودی مانتے ہیں اور انکو
وحی آتی تھی بالخصوص داؤد علیہ السلام کو زبور وحی فرمائی جو معروف و مشہور ہے پھر یہود غیبت کیونکر انکار کرتے ہیں کہ بعد موسیٰ کے کسی کو وحی نہیں ہوئی ہے
اور انکو یہ بھی کہی ہو کرئی ہے اور یہ سب رسول تھے جنکا نام بیان فرمایا۔ **وَمِنْ سُلَاطِمِ اٰی وارسلا رسلا اور بھیجا ہمنے ایسے رسولوں کو۔** **فَقَدْ**
قَصَصْنَا لَكَ مِنْ قَبْلُ وِسُلَاطِمِ لَقَدْ قَصَصْنَا لَكَ جبکہ حال ہمنے تجھ وحی میں پہلے بیان کیا اور ایسے رسولوں
کو جبکہ حال تجھ بیان نہیں گیا ہوا ہے کہ آیت کریمہ سے اتنا معلوم ہوا کہ بقدر رسول کلام مجید میں مذکور ہیں انکے سواے اور بھی رسول اللہ تعالیٰ
نے بھیجے لیکن انکی تعداد و نام وغیرہ معلوم نہونے میں کوئی نقص نہیں جیسے معلوم ہونے میں سواے ایک گاہی کے کوئی اور فائدہ بھی نہیں ہوا لہذا اول تعالیٰ نے
سواے چند انبیاء کے چکے بیان احوال میں جامع خوب بیان درج ہیں اور اسقدر میں کفایت ہوگی باقی کو ذکر نہیں فرمایا پس تنکو ذکر فرمایا وہ آدمؑ اور نوحؑ
اور ابراہیمؑ اور اسمعیلؑ اور اسحاقؑ اور یوسفؑ اور داؤدؑ اور سلیمانؑ اور عیسیٰؑ اور انزلون
کے نزدیک و انکفال اور سب کے سردار محمد صلعم کہ انکو ذکرہ ابن کثیر اور کہا گیا کہ الوٹ و الیاس اور سورہ قصص میں سب کا ترجمہ انشاء اللہ تعالیٰ بیان کرے
پھر تنکو نہیں ذکر کیا اس میں آیات ہیں قال اللہ عز و جل آدمی ہر کہ اللہ تعالیٰ نے آٹھ ہزار نبی بھیجے ہیں سے چار ہزار تو نبی سراہیل میں سے اور چار ہزار باقی
لوگوں میں سے تھے یہ **جلال الدین محلی** رحمہ اللہ تعالیٰ نے سورہ منافقین لکھا ہے **قال لَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيٌّ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيٌّ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيٌّ**
مِنْ قَبْلِ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيٌّ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيٌّ باسنادہ الی اس بن مالک قال قال رسول اللہ صلعم ذکر
نحوہ و قال ہذا حدیث غریب کن ہذا الوجه و اسنادہ لا یاس بہرہا لکلم معروفون الاحمد بن طارق فاننی لا اعرفہ بعد الالاج و اللہ اعلم یعنی ابن کثیر نے
اپنے شیخ قبیلہ کی اسناد سے حدیث انس رضی اللہ عنہ روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے نبو اسراہیل میں چار ہزار انبیاء بھیجے اور باقی ان میں چار ہزار بھیجے۔
اسکی اسناد میں سب نبی مشہور ہیں سواے احمد بن طارق کے میں انکے بارہ میں کچھ واقف نہیں ہوں پھر ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت محمد بن اسلمین
الاصمعی روئی کہ ابو ذر نے لکھا کہ میں نے سب انبیاء کو دیکھا ہے انکا ہر سال رسول اللہ صلعم تمنا بھیجے تھے میں انکے پاس بھیجے گیا الی آخر حدیث اور اس میں مذکور ہے کہ پھر میں نے پوچھا کہ
یہ رسول اللہ انبیاء کہتے ہوئے ہیں فرمایا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے کہا امین سے رسول کہتے ہیں فرمایا کہ میں سو تیرہ ایک جم غفیر ہیں میں نے کہا
کہ پہلا کون ہے فرمایا کہ آدمؑ میں نے کہا وہ بھی نبی مرسل تھے فرمایا کہ ہاں اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا امین نبی روح پھونکی اور برپا کیا۔
پھر فرمایا کہ ای ابو ذر ان میں سے چار ہزار نبی تھے آدمؑ شیت و نوحؑ اپنے اپنے اولاد میں جسے پہلے پہل قلم سے لکھا اور نوحؑ اور چار عرب سے تھے یہود و نصاریٰ
و صلح و صلح ابراہی اور فرمایا کہ ای ابو ذر اول لائیا ابراہی سراہیل میں رہتی اور آخری ایسی تھا اور اول لزل و دم اور آخری محمد صلعم ہیں نے کہا یا
رسول اللہ تعالیٰ ان میں سے انارین فرمایا کہ ایک سو چار تیس شیت پرچاس صحیفے اور نوحؑ تیس اور ابراہیمؑ میں اور موسیٰؑ پر قبل تو ریت کے
سویس صحیفے اور توریت و انجیل و زبور و فرقان چار کتابیں صحیفہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ صلعم براہیمؑ میں کیا تھا فرمایا کہ ہوں کہ اور تو دو مسلطی
مغزور میں نے تجھے اسطرح نہیں بولتا کیا کہ تو دنیا کو بعض کو بعض پر جمع کرے بلکہ اسوا اسطرح بولتا کیا کہ مجھے نظر ہم کی دعا ہٹائے رکھے کہ میں معلوم کی
دعا اگر یہ کافر ہو اپس نہیں کرتا ہوں اور امین نصح ہیں کہ عاقل پر واجب ہے کہ اسکی چند ساعتیں ہوں ایک ساعت میں اپنے پروردگار سے حاجات
کرے اور ایک ساعت میں اپنے نفس سے حسابے اور ایک ساعت میں اللہ تعالیٰ کی صنعت میں فکر کرے اور ایک ساعت میں اپنے کھانے پینے ضروری
حاجات کے واسطے فراغت کرے اور عاقل پر واجب ہے شخون تیرہ گرتین کام کرے یا تو اپنی آخرت کا گوشہ تیار کرے یا معاش حمت کرے یا حلال کسب
یا عاقل پر واجب ہے کہ اپنے دنت کو نگاہ رکھے اپنے حال پر غور کرے اپنی زبانکی حفاظت کرے اور جسے اپنے کلام کو کام میں شمار کیا وہ کم بول گیا

اسی قدر کہ بولنا مقصود ہو۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ صحت موسیٰ کیا تھی فرمایا کہ سب عبرت تھے عجب اس شخص سے جو اپنے منہ کا یقین کہ پھر وہ خوش ہوتا ہی عجب اس سے جو تقدیر کو ماننا ہی پھر کوشش کرنے پر آمادہ ہو کر بیچ کر تا ہی عجب اس سے جو دنیا اور اسکی لوٹ پوٹ کو دیکھتا ہی پھر پھر مطمئن ہوتا ہی عجب اس سے جو عاقبت میں کل کے روز حساب کا یقین کرتا ہی پھر عمل نہیں کرتا ہی میں نے کہا یا رسول اللہ جو آپ پر نارل ہوا اس میں بھی کچھ ایسے نصائح و عبرت میں سے ہی جو ہر ایسے ہی پرانے تھے فرمایا ہاں پڑھا اسکو قدر اظہار میں تری و ذکر اہم رب فی علی بل تو نرون العیدۃ الذیہ والآخرۃ خیر والقبان ہذا فی صحت الاولی صحت برہم موسیٰ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے وصیت فرمائیے۔ فرمایا کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ سے لتوی کر نیکی وصیت کرتا ہوں کہ تیرے سکاں کا سہ ہو میں نے کہا کہ کچھ زیادہ کہیے۔ فرمایا کہ تلاوت قرآن یاد آئی کو لازم کر کے تیرے لیے آسمان میں ذکر در زمین میں نور ہے میں نے کہا کہ اور زائد کہیے فرمایا کہ بہت بہت سے بچارہ کہ دلو مارتی اور چہر کیا نو دکھوتی ہے میں نے کہا اور کچھ زائد کہیے۔ فرمایا کہ بہاد کرنا لازم کر کے کہ میری امت کی یہ نیت ہی ہے میں نے کہا اور زائد کہیے فرمایا کہ خاموشی اختیار کر گزیک بات میں بول کیونکہ خاموشی فیہا لکھ کاتی ہے اور دینی کام پر مدد کرتی ہے میں نے کہا کچھ اور زائد کہیے فرمایا کہ اپنے سے نیچے کو دیکھ اور اونچے کو مت دیکھ اس سے سزا وار ہے کہ تو نعمت الہی کی تحقیر نہ کرے اور نہ ہر کامے۔ میں نے کہا کہ اور زائد کہیے فرمایا کہ سیکھو دلو دوست رکھو اور انکے ساتھ بیٹھا کر کہ یہ سزا وار ہے کہ تو نعمت الہی کو اس سے نہ ہر کامے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اپنے قرابت سے میل کھو اگر چہ تجھے الگ کریں میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ حق بات کہہ سے اگر چہ کڑوی لگے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی کی الامت سے مت ڈر پھر میرے سینہ پر یا تمہارا اور فرمایا کہ ایو بو ذر میں عقل مند تیرے کے اور زمین پر پیہر کاری مثل باز رہنے کے اور زمین کوئی حسب ما نند خوش خلقی کے ہنڈ اور وہ این گن کثیر بطولہ و قدر وادہ البواقم علیہا الصحیہ وغیرہ و تکفیر ابن جوزی من اجل ہریم بن ہاشم الراوی الذی کلم فیہ غیر واحد من ائمتہ اجمعہ والتقدیر لوقوع عدد الانبیاء زہا من اللت الفتی روایت احمد وغیرہ و صحابہ ابن جہان احکام لینے ان گن کثیر نے جو روایت وارد کی اس میں ابن جوزی نے بوجہ ہریم بن ہاشم راوی کے کلام کیا اور روایت نام احمد میں تعداد انبیاء اقرب ایک لاکھ ذکر ہے اسکو ابن جہان و حاکم نے صحیح کہا ہے۔ **و کلم اللہ موسیٰ**۔ بلا واسطہ تکلیف۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے کلام کیا موسیٰ سے برون کسی واسطہ کے کلام کرنا اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے سننے کا جہاں اظہار یہاں تک کہ موسیٰ نے کلام باری تعالیٰ کو سنا اور یہ فضیلت خصوص موسیٰ کو حاصل ہوئی۔ اور فسر نے بلا واسطہ کی قید زائد زمین لگائی بلکہ توضیح کردی جو نفس کلام سے محاورہ جاننے والے کو معلوم ہے اور وہ تاکید بقولہ کلاما ہی کیونکہ اس سے یہ تو چہ جاتا ہا کہ شاید کہ تکلم مجازا ہو چنانچہ فرماتا ہے کہ اہل عرب ہر بات کو جو پہنچ جاوے کسی طریق سے پہ کلام کہتے ہیں جب تک کہ مصدر سے تاکید نہ لائی جائے پھر جب مصدر سے تاکید ہو تو فقط حقیقی کلام راہوگا اور محاسن نے فرمایا کہ نحوین نے ہر طریقہ کلام کیا ہے کہ جب فعل کو اسکے مصدر سے ہو کر کیا جائے تو وہ مجازا ہوگا۔ یہاں سے معتزلہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے درخت وغیرہ کی چیز میں کلام پیدا کیا تھا اس سے موسیٰ نے سنا تھا اور بعض کم بختوں نے اعراب میں تخلیف کی کہ ام اللہ کو نصیبے پڑھا اور موسیٰ کو کلم کا فاعل قرار دیا یعنی موسیٰ نے اللہ سے کلام کیا حالانکہ اس صورت میں قراءۃ متواتر کی مخالفت لازم آتی ہے اور تکلیف کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہے علاوہ برین یہ قطعاً مردود ہے بدلیل قولہ تعالیٰ **ولما جا موسیٰ لہما تاشا و کلرہ** کیونکہ اس میں خواہ مخواہ تہ فاعل ہے اور کلرہ کی ضمیر منصوب ہے اور موسیٰ ہے اور واضح ہے کہ نبی اسرائیل نے تکلم موسیٰ کی کیفیت وغیرہ میں عیب خلط لاط قصبہ روایت کیے ہیں جبکہ ذکر کرنا یہ فائدہ تطویل ہے۔ **سئل اللہ عنہم**۔ یعنی یہ رسول ایسے بھیجے کہ جو ایمان لائے اسکو تو اسکی خوشخبری سنانیوے۔ **وہم من دین** اور جو کفر کرے اسکو عذاب ڈرانے والے ہیں۔ **کیلا کیون**۔ ای رسلنا ہم لکلا کیون۔ **للتائیس**۔ یعنی بھیجنا ہنیں ان رسولوں کو تاکہ نہوے بندوں کے لیے۔ **علی اللہ عجبت**۔ اللہ تعالیٰ نے پر کوئی حجت دے لینے گفتگو وغیرہ۔ اسواسطے جو کلمہ ذیل سے دوسرے پر علیہ کرنا تو ایمان میں ہی نہیں سکتا اور یہ عند وقوع کرنا بھی محض اول و تعالیٰ کا فضل ہے پس معنی یہ ہوسے تاکہ بندوں کو کوئی عذر کی مجال

جنسور باری تعالیٰ انہو۔ بعد۔ ارسال۔ الرسل بالہم۔ بعد اسکے کہ رسول کو کوئی طرف ارسال فرما دیات حاصل معنی یہ کہ تاکہ بعد اسکے بندوں کا فرق کوئی بھد نہ ہو یا بطور کہ کہیں کہ ایسے پروردگار کیوں نہیں تو نے ہم کوئی رسول بھیجا تاکہ ہم تیری آیتوں کی پیروی کرنے اور بے مومنین سے ہو جائے جیسا کہ اکلام مجید میں دوسرے مقام پر صریح ہے کہ رسول اپنے رسول کے عذر قطع کرنا بھیجیے۔ **وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا**۔ اللہ غالب ہے اور دانائے یعنی مخلوق کی بھلی سے کوئی جانتا ہی نہ تھا اس قول لانا اور حینا۔ آنحضرت کے ذکر کے ساتھ دیگر آیتوں کو ذکر کرنا آنحضرت صلعم کے حق میں تسلی و تثبت اور زیادت قربت محبت کی عبرت ہے تو حکیم اللہ موسیٰ تکلیما۔ انبیاء کے درمیان سے سے معنی کو خطاب خاص بلا واسطہ سے تخصیص ہی اور حضرت موسیٰ نے ایک بار سیادرت کی کہ دیدار کا سوال کر بیٹھے پس خدا نے انکو خطاب نہ کیا اور دیدار خاص سے ممنوع رکھا اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسرار پر بارشوقی اٹھایا اور انبیا طہین اگر سوال دیدار نہ کیا تو انکو یہ کہہ کر استعلا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے چشم سرا و چشم قلب پر بنا ہدہ و بھلائی ظاہر و باطن دیدار خاص سے مشرف فرمایا اور بلا واسطہ بلا حجاب ہر اکلام سنایا چنانچہ فرمایا فاعلیٰ علی عبدہ ما وھی ما کذب الفواد ارای الایۃ میسر حکم کہتا ہے کہ صحاح کی آیات اس مضمون کی شاہدین ہوشیخ نے لکھا ہے اور اول آیت بلا تکلف مثبت مدعا ہے اور کتب محققین نے ذکر کیا کہ جو ہر کے نزدیک آنحضرت صلعم کو دیدار نصیب ہوا فافہم اور جب اللہ تعالیٰ کسی نبی یا ولی کو اپنا اکلام سناتا ہے ہر تہا ہر جیسے آکر ازل سے اُسکے مقدرین ہوتا ہے تو اپنی طرف سے اسکو ایک قوت سننے کی دیتا ہے جس سے وہ سنتا ہے کہ اسوی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اجبتہ کنت سمع الذی یسمع اور مینا جو کر گذر چکی ہے اور تعالیٰ نے اپنا اکلام سنایا وہ ان کچھ حروف و آواز کو دخل نہ تھا بلکہ حروف انہی و آواز قدرت سے سنایا جو سوا ان الفاس کے بجز سے بالا ہے اور ولایت انہی میں

لیکن اللہ یشہد بما انزل الیک انزل علیہ والملائکۃ یشہد وت
لیکن اللہ گواہی دیتا ہے اسکی ہر اسنے تیری طرف نازل کیا اسکو اللہ نے اپنے حکم کے ساتھ آنا اور ملائکہ بھی گواہی دیتے ہیں۔

وکنی یا اللہ شہیداً
اور کافی ہے اللہ تعالیٰ کے گواہ ہونے کو

آنحضرت صلعم نے یہود سے اپنی نبوت کو پوچھا یعنی تو ریت میں میری بشارات کیونکر پاتے ہو۔ پس انھوں نے چھپایا اور ظاہر میں کہہ کر ہم نہیں جانتے ہیں تو نازل ہوا کہ یہ کفار اگر کفر کریں تو تجھے کچھ پروا نہ ہونا چاہیے۔ لیکن اللہ یشہد۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے تیری نبوت کو ظاہر فرماتا ہے تو کہ شہادت کے معنی ظاہر کرنا اور حقی کا کیا انکار کیے ہوتے کا پھر یہ شان نزول جو شیخ مفیر نے ذکر کیا ہے اسکو حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے روایت محمد بن اسحاق والا کیا اور باہر ہو اسکے تفسیر میں کہہ کر چونکہ قولہ انا وحینا الیک اس آیت کا تفسیر میں اثبات نبوت آنحضرت صلعم اور صریح ان کو گوئی رہی جو اہل کتاب و مشرکین کے منکر تھے تو فرمایا لیکن اللہ یشہد اور فرمایا کہ یہ جیسا وہی ہے کہہ کر یہ سہرک زلفہم ما قبل ہی گویا بات یہ ہوتی کہ ہر گاہ انھوں نے آسمان سے اپنا اوپر کتاب نازل کر نیکی سوال میں تعنت کیا اور قول لانا وحینا الیک لایہ سے منہر حجت کی گئی کہ طریقہ وحی پر آنحضرت صلعم و سیاحی ہی جیسا کہ نوح و دیگر انبیاء ہی علیہم السلام پر تھا تو فرمایا کہ یہ لوگ اپنی خباثت سے گواہی نہ دینگے لیکن اللہ تعالیٰ شاہد ہوتا ہے اور یہ لوگ جہاکر نیکی و لیکن اللہ تعالیٰ اسکو ظاہر ہوا ثابت فرماتا ہے۔ جیسا انزل الیک۔ من القرآن العجز۔ یعنی میں نے ظاہر فرمایا تیری نبوت کو قرآن سے جو میں انسا لگو اپنے مثل فصاحت بلاغت و اعجاز غیب کو لانے سے عاجز کرنا لایا ہے ہی کی طرف سے جب عجاظ ظاہر ہو تو وہ پناہی۔ واضح ہو کہ دعوت حضرت محمد صلعم عام تام ہے لیکن عجاظ قرآن جو جوہرہ عظیم ہے وہ دعوت کو پاک عارف بان و ذابا پر واضح و ظاہر ہوا و غیر زبان الوہیہ سبب فن بلاغت و نجائش کے خفی ہو اور یہ حالت کلیہ پر چنانچہ شعر و شعار و نظم و

تشریح ایک شخص کی خوب نیت سے آگاہ نہیں ہوتا اگر وہی جو نظم کے قواعد و خوبی و نشتر کے فنون سے آگاہ ہو مثل شہور پر کہ جو ہر کو جو ہری ہی ہا تھا ہی اس اسقدر اس اعجاز میں
خفا رکھنا رحمت للعالمین کے مناسب کیونکہ تمنا بھی خفا اگر نہ ہوتا تو ظہور میں پردہ لگی ہو جب غضب بد انجامی استرود کیلئے ہوتا اور معلوم ہو کہ جو عیب ہے اسلام و توحید
اور کچھ جز یہ وغیرہ قبول نہیں ہر خافہم اہل عرب میں سے باوجود انکی لڑائی و جنگ جہاد عداوت بہتات کے انکے فصیح و شہر مشعر و شاعر و شاعر و شاعر
کلام مجید و مجرب حدیث میں بڑے بڑے کلمات تعریف کے متواتر مروی ہیں اگر چہ یہاں تک بار بار پڑھوں نے نہیں سرا یا کیونکہ زمین انکے ہر ذریعہ سے گریہ کہتا
کہ ایسا کلام آدمی کی مجال نہیں اور یہ کلام کسی بن کا ہے اور اسکے مقابلے میں قلم کو ڈر دیا یہ سب سے بھرتے ہوئے صریح دلیل ہیں اور ہر تیرے سلمان ہو گئے اور
بعض اعراب نے کہا کہ یہ صحت فصاحت ہذا الکلام میں نے اس کلام کی فصاحت کو سجدہ کیا ہے اقل جاننا ہر کہ جن کی کیا مجال ہے جو ایسا کلام الہی سے اور
عربی کو چاہیے کہ اس کلام کے کہنے والی کو سجدہ کرے اور بعض تہذیب میں نے اسکی فصاحت براغت میں کتاب میں بھی ہیں یا بنی کہ اسقدر کلمات اس
ظاہر ہوئے اور زمین اس سے بڑھ کر مذاق پہنچنا ہوا و فصاحت عرب کے اقوال سب جمع کیے ہیں پس اس میں نہیں جو پیشے کا فر و شکر کس سے تدریظا کر کے
اور جاہل سلمان انکی باتوں سے شکر میں پڑتے ہیں اسکا نشا صحت ہما لہ ہر زبردست فصاحت عرب کی نظم و نشتر تو زمین تو ملی جاتی تھی اور موجود ہے
جب انھوں نے اسکے مقابلے میں نہا کان پڑا اور سوائے تعریف و تحسین کے مجال نہ ہوئی تو اس مانہ کے ہر قوت جاہل یہ کیا تیز و نکو کیا مجال ہے اور تیرے ہر کہ عربی
صحت و شمن تھے اگر کچھ بھی گنجائش پاتے یا کوئی بات بد کہی ہوتی تو فیطانی طرح زمانہ میں شہور ہو جاتے اور اگر سلمان قتل کر کے تو یہ اور فصاحتی کا کہنے
پر اتھا لیکن سوائے یہود کے اہل عرب میں زمانہ کفر میں بھی یا نہت باہنی موجود تھی کہ حالات میں چائی کا ہر تاؤ رکھتے تھے اگر چہ خونخیز اور جنگجو تھے ہر ہا
تو یہودیوں کی بھی زبان بن تھی یہ نہیں کہتے تھے کہ شکر کا کلام ہے بلکہ کہتے تھے کہ جو ہر بل نے وحی لائیں عداوت کر کے بنی اسرائیل کو چھوڑا اور عرب کے انکس
کو پہنچائی اس حماقت کو دیکھو اسکا ر دہو گیا کہ اللہ تعالیٰ تیری صدق رسالت کی گواہی دیا ہے پھر یہ اس قدر کہ کہ جو تیرے نازل فرمایا ہے۔ **اِنَّوَلَّہٗ**
دعوانہ۔ در حالیکہ اللہ تعالیٰ نے اتارا اس کلام کو اپنی آگاہی سے ت یعنی در حالیکہ اللہ تعالیٰ اسکا عالم ہے تو سزاوار نبوت و وحی ہے بلکہ مراد ہے کہ اپنے علوم
کیسافہ نازل کیا یعنی اس میں اسکا علم موجود ہے پس علوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ اسنے یہ کلام پھر ارسال فرمایا مع علوم و اخبار غیبیہ جیسے مثل کوئی نہیں
لاستنا۔ **وَاللّٰلکُمۃ لَیْسَ شَہِدًا وَّ لٰن**۔ لکن ایسا۔ یعنی لا کہیں تیرے صدق نبوت رسالت کی گواہی دیتے ہیں و نہ فقط جبرئیل علیہ السلام میں
بلکہ میکائیل و اسرافیل وغیرہ سب گواہ ہیں **قَالَ لَیْسَ شَہِدًا وَّ لٰن**۔ اس میں نہیں ہے کہ یہ لوگ کافر ہیں چاہتے ہیں کہ بے تامل و غور سے تیری نبوت کا صحیح ہونا جان
میں چنانچہ آسمان سے بھی لکھائی کتاب تار لائیں انھوں نے سانسے مانگتے ہیں تو اسکے واسطے نور و صفاتے نام چاہیے اور یہ فقط فرشتوں کو حال ہے آدمی کو تو ہا
میں یہ نہیں ہوتا پس اگر نظر صحیح سے غور کریں جیسے کہ نا اوحینا ایک کہ اوحینا الی نوح الایاتہ انشا و کما تو فرما جان میں **قَالَ لَیْسَ شَہِدًا وَّ لٰن**
اِنَّ الدِّیْنَ کَفْرًا وَّ اَصْدَقًا وَّ اَمِنًا سَبِّحِ اللّٰہَ قَدَّ صَلَوٰتُہٗ اَلَا کَعِبٰدَہٗ ۱۰ اِنَّ الدِّیْنَ
جو لوگ شکر ہوئے اور اسکے اللہ کی راہ سے وہ دور بڑے ہیں قبول کر جو لوگ
کَفْرًا وَّ اَظْلَمًا وَّ اَلْوٰکِنَ اللّٰہَ لَیْفَہِہٖ اَلْہٰوُ وَّ لَا لَیْہِدُ یَہُوْطِرُ یَقٰۗۤا ۱۰ اَلَا طٰیْرٌ یُّقِیۡ جَہَنَّمَ
شکر ہوئے اور حق دبار رکھا ہرگز اللہ بخشنے والا نہیں اچھو اور نہ انکو ملاوے رام گراہ دوزخ سے
خٰلِدِیْنَ فِیْہَا اَبَدًا وَّ کَانَ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰہِ یَسِیْرًا ۱۰ یٰۤاٰیہَا النَّاسُ قَدْ جَاءَکُمُ
پڑے رہیں آسمین ہمیشہ اور یہ اللہ پر ہر آسان ہے لوگو تم پاس

الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ

رسول آپکا ٹھیک بات لیکر تمہارے رب کی سوا کوئی بھلا ہو تمہارا اور اگر نہ مانو گے تو اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمان

وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا

اور زمین میں اور اللہ سب خبر رکھتا ہر حکمت والا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَهُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحْسَبُوْنَ اَنْ كُفِرِيَ اللهُ تَعَالَى كَمَا كُفِرَ لَكَ اِيْمَانًا لَئِنْ كُوْنُا اَسْكُوْتًا مَا نُنَادِيْكَ رَسُوْلًا هُوَ يَسْمَعُ اِنْ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِمْ لَعَلَّ يَهْتَدُوْنَ

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے آگاہ و خوب جاننے والا ہونے جو وضع انہیں رکھی اور جاری کی ہے وہ حکمت سے نہیں ہدایت کے قابل کہ ہدایت دیتا ہے اور گمراہی کے قابل کہ گمراہی نصیب ہے پھر اللہ تعالیٰ نے مگر اہ نصرتوں کی نذرت کے ساتھ عام نصیحت فرمائی تاکہ سب گمراہوں پر رحمت پوری ہو۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَوَحَّيْنَاهُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَلَا تَقُولُوا لَمْ يَلِدْ إِلَّا سُبْحَانَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَمَا يَلِدُونَ إِلَّا فِكْرًا لَئِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شُرَكَاءَ لَمَا تَأْتِيهِمْ سَاعَاتُهُمْ نَحْبًا وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِنَ النُّجُومِ سَاقِطًا يَأْتِيهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيُمْسِكَهُمْ أَنَّ يَوْمَهُمْ أَنَّ كَمَا كَانُوا يُكْفَرُونَ

اسے کتاب والو است سب انڈ کرو اپنے دین کی بات میں اور است بولو اللہ کے حق میں گمراہی مت یقین مسیح جو ہے عیسے بیٹے پیٹا مَرْيَمَ سُرُوسُوَلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ اَلْقَاهَا اِلَى مَرْيَمَ وَوَحَّيْنَاهُ مَا يَشَاءُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ اور اسکا کلام جو ڈال دیا مریم کی طرف اور روح ہوا اسکے ہاں کی سوانو آئیٹا اور اسکے رسولوں کو لَمْ يَلِدْ تَهُوَا حَمِيْرًا اَلْاَكُوْرَامَا اللّٰهُ اِلَهِ وَاَحِدٌ مَّسْجُوْدُهُ اَنْ يَكُوْنَ لَهُ وَاَوْلَادٌ اور است بناؤ اسکو تین یہ بات چھوڑو کہ بجلا ہو کھمارا اللہ جو ہر سو ایک ہو و ہر اس لائق نہیں کہ اس کے اولاد ہو

كَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ط وَكُفِيَ بِاللّٰهِ وَكِيلًا

اسی کا ہر جو کچھ آسمان و زمین میں ہر اور اللہ ہی جو کام بنانے والا

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ - انا این کتاب است اسے این نیل لا لَشْكُرًا - ای لا تجاوزوا الحد فی دینکوم مردجا تو زکوعد سے اپنے دین میں مت پس ہو و غیبت تو عیسیٰ کو مع انکی اولاد کے بہتان قبیح سے پا کرتے تھے یہ غلو قبیح تھا جیسے خراج در بارہ حضرت علی کریم اللہ و ہمہ کس قبیح کلام کرتے ہیں اور یہودی عزیز کو خدا کا بیٹا بتاتے۔ تقالی نے اس سے نکال دیا کیسرا۔ اور نصاریٰ کو کہ جتنے ہیں مخلوق تھا کہ حضرت عیسیٰ و مریم بندگان خدا کی نہایت ایسی باتیں کہتے ہیں جس سے روہن کھڑے ہوتے ہیں۔ جیسے روہن در بارہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرح طرح کے خیالات لگاتے ہیں۔ اور امین نبییم کو کہ راه مستقیم مانند بلہ صراط کے بہت عقیداتی راہ باریک پھر امین افراط و تفریط دونوں سے گمراہی میں پڑ جاتا ہے چنانچہ انس بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو ایک شخص نے کہا کہ تمہارے سید اور ہمارے سید کے بیٹے تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اسے لوگو بات سمجھو کہو اور شیطان نگو کہ یہاں تک کہ عیدین پر میلہ نہ پڑے اور اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اسکا رسول پس تمہرے اللہ تعالیٰ کی کہ مجھے پسند نہیں ہے کہ جس نذر لہ ڈر جو پھر مجھے اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے تم اس سے چکو بڑھاؤ و سو داہم اور این عجائز نے عیدین خطاب سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میری متھی میں اتر کر نہ پڑھو چلو جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ کو پڑھا یا بین بندہ ہون کے لئے اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول نہ کھینو۔ رواہ احمد و البخاری اور روایت صحیح سے ثابت ہے کہ قریشی حضرت وفا ثقیف اس بارہ میں بہت تکبر کا شہادت فرمایا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ پر لعنت کر کے انھوں نے اپنے ایمان کی قبروں کو ساجد بنا لیا۔ اور فرمایا کہ تم لوگ میری قبر کو عیدین بنانا اور عیدین در و پڑھینو جہاں ہو کہ کھارو اور در و سلام مجھے پوچھا یا جاہل نہ کہتا ہوں جہاں ہو۔ اور نصاریٰ نے یہ بات کہ کفر و نفاق کہ عیسیٰ کو در بارہ نبوت و اللہیت پر کہنے لگے بلکہ یہود کا بھی یہی حال عیدین کے حق میں ہو گیا کہ دونی فریق نے اپنے اپنے عالون در و نشوونکی نسبت سے ہر دیکھا دی کہ کس کو کچھ حق و باطل ہنوں نے کہا اس کو آنا و صدقہ لیا اور یہ پورا کفر ہے کہ قال اللہ تعالیٰ انھذوا جہاد ہم در بہا نم را با من دین اللہ الا یتدعوا لک ان اللہ تعالیٰ کے بندے تھے اسکو عبود جانتے تھے تو حق بات سجاوڑ نہ کرنے کی کسب و نڈ زیادتی کی طرف اس واسطے اولعائے نے حکم دیا کہ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ اور اللہ تعالیٰ پر استحقاق سے کچھ است کو حق یعنی قول حق کہو اللہ عز و جل پاک ہے ہر طرح کی شریک سے اور کوئی اسکا فرزند نہیں ہے در لکانہ لری نہ ہو وہ ہر عیدین پاک ہے چھپنے لپسے شان ہی سے نہیں اور یہی نہیں کہتی ہیں یہ لوگ عیب ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ سے ہم مسلمان حکار کرتے ہیں کہ ہائے دل کو ہدایت پر لگے لوگو عیب سے دیکھو کہ یہ نفرانی جو دنیا کے کارونین ہالاک و ہوشیار ہیں دین میں ایسے بیوقوف ہیں پس یقین رکھو کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے کس طرف سے ہے تم شریک فرزند کے نام سے تعجب کرتے ہو

رسول ہوا اللہ کا اور اسکا کلام جو ڈال دیا مریم کی طرف اور روح ہوا اسکے ہاں کی سوانو آئیٹا اور اسکے رسولوں کو

اور است بناؤ اسکو تین یہ بات چھوڑو کہ بجلا ہو کھمارا

اسے کتاب والو است سب انڈ کرو اپنے دین کی بات میں اور است بولو اللہ کے حق میں گمراہی مت یقین مسیح جو ہے عیسے بیٹے پیٹا مَرْيَمَ سُرُوسُوَلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ اَلْقَاهَا اِلَى مَرْيَمَ وَوَحَّيْنَاهُ مَا يَشَاءُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ اور اسکا کلام جو ڈال دیا مریم کی طرف اور روح ہوا اسکے ہاں کی سوانو آئیٹا اور اسکے رسولوں کو

اور نصرائی آہی پر مجھ سے امتقاد کہنے میں اللہ تعالیٰ مگور کرتا ہے کہ۔ **انما الیسعی بن مریم رسول اللہ**۔ یعنی جو مریم کا پوتہ یعنی
تھا اللہ تعالیٰ کا بھی وقت یعنی اللہ تعالیٰ نے اسکو بزرگی دی تھی کہ اپنا رسول کیا تھا اور نصاری کو وہ ہم میں تھی ہی بات پر ہوا کہ بدون باپ کے یعنی کو پیدا کر دیا تو
فرمایا **کہ تھتہ اللہ الیٰ ہو کتہو**۔ اسکا کہہ اسکو مریم کی طرف سے ہونچا دیا۔ **و مس و ص و ص**۔ ای ذوروح منہ۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک
روح دیا ہمہ تعالیٰ حاصل آگاہ کہ تو اللہ تعالیٰ کے بندو عنین سے ایک بندہ اور مخلوقات میں سے ایک مخلوق تھا کہ حکم دیا ہوا وہ ہو گیا اور پھر فرمایا
کہ روح منہ یعنی روح میں اللہ تعالیٰ نے اسکا کہہ اسکو مریم کی طرف سے ہونچا دیا اسکا کہہ اسکو فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ فرمائے کہ میرا بندہ ہے اسکے لیے سزا ہو اگر میرے
دو حقیقت سبب ہی کا ہو اور یہ نہیں ہو کہ میرا ہم نصرائیوں نے کہا کہ وہ اللہ کا بیٹا یا اللہ کا ساتھی شریک یا ابن میں سے ایک ہے کیونکہ روح والا تو مرگب ہو کر نہ جاتا
پھر ہر جنس میں ہر سے ہر ان اجزاء کا محتاج ہے کہ جو ایک حرکت کے اجزاء ہر ان کو ہر ایک حرکت کے اجزاء ہر ان کو ہر ایک حرکت کے اجزاء ہر ان کو ہر ایک حرکت کے اجزاء ہر ان کو ہر ایک حرکت کے اجزاء
اور جو آہم ہو وہ ترکیب ہے جہاں جسے پاک ہے اور قنادہ وغیرہ سے روایت ہے تو لکھتے اللہ تعالیٰ مریم۔ جانندہ قولہ قال لکن فی کون ہے اور اضافت جیسے قولہ ہذا
ناتقہ اللہ وغیرہ میں ہر **قال** لشرح اضافت کی توجیہ ہے فانہ ہے کیونکہ سیاق آیت کریمہ ایسی واسطے ہے کہ عیسیٰ بندہ خدا و رسول اللہ تھا اور جو نصاری میں
بول کر کے کہتے ہیں کہ بیٹا یا ساتھی یا ابن میں سے ایک ہے اسکا ہر ایک غلط و کفر ہے پس یہود و نصاری میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لایا لہذا منہ فرمایا۔
فایسئوا باللہ ورسا ائیلہ وکالتھولوا اللہ پس تم ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ سے اور اسکے رسولوں کو انوار میں مست کہوں یعنی جب تم نے حق
بات جان لی تو ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ و اسکے رسولوں پر اور مست کہو اللہ۔ ای لا قو لوالا لہ اللہ و عیسیٰ و امہ یعنی مست کہو کہ میں اللہ ہوں ایک اللہ اور دوسرا
عیسی اور عیسی اسکی ماں نہیں جو لوگ بیٹا کہتے تھے وہ تو بندہ مخلوق ثابت ہونے سے رہو پھر جس میں کہ کہنے والا تو کفار ہو اور جو فقط شریک کہتے تھے
وہ ہی رہو۔ پس حق یہ ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے اور رسول برحق اور اللہ تعالیٰ کے یہاں آہر و در بندہ ہیں اور واضح ہو کہ قولہ ہذا
میں اشارہ ہے کہ سب رسولوں پر ایمان لاؤ اور اگر عیسیٰ کو فقط بندہ و رسول مان لیا تو بھی ایمان صحیح نہ ہوگا بلکہ ایمان لاؤ کہ اللہ تعالیٰ اور حدہ لا شریک ہے جس شریک فرزند
وغیرہ جیسے پاک ہونچا اور عیسیٰ اسکا بندہ و رسول برحق تھا اور اللہ تعالیٰ کے سب رسول برحق ہیں اور اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول برحق ہے اور قرآن برحق
ہو لینے ایمان کی سبب تو بہر اعتقاد کرو اور تثلیث و شریک کے قائل مت ہو۔ **انھو**۔ عن ذلک آتوا اللہ صمد و ہوا التوحید۔ باز ہوا اس شریک
تثلیث سے اور لاؤ اس سے بہتر کو اپنے واسطے وہ تو توحید ہے یعنی توحید بجا لاؤ۔ **انما اللہ**۔ مبتدا۔ **الہ**۔ خبر۔ **کھاییل**۔ تاکید ہی ہنسی ہے
اللہ تو ہی الوہیت والا ایلا ہے۔ **سبہ**۔ تنزیہ والہ عن۔ **ان کون کہ وک**۔ تنزیہ ہی اللہ تعالیٰ کو اپنے اس شریک اسکے واسطے فرزند
ہونے مت جاننا چاہیے کہ نصاری کے اقوال حضرت عیسیٰ کے بارہ میں مست مختلف ہے انتظام اور نہایت حماقت میں ہیں چنانچہ ان کثیر ذکر کیا کہ اس آیت
میں تین اہل کقول مذکور ہے اور ایسے ہی آخر سورہ مائدہ میں بقولہ واذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم انت قلت للناس اتخذونی واولیٰ امن الایہ۔ یعنی جب عیسیٰ سے
اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اے عیسیٰ کیا تو نے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے سولے مجھے اور میری ماں کو دووا کہ بنالو۔ ہ۔ یہ نسطور یہ فرقہ ہے اور اول سورہ میں کہا و لقل کفر
الذین قالوا ان اللہ ہوا سیح بن مریم الایہ۔ و انذر کافر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی سیح بن مریم ہے۔ **قال** بن کثیر اور نصاری کی بہت
اس رجس ہے کہ نہ کاکوئی ضابطہ ہے اور نہ کفر کی حد ہے انکے فرقہ بہت ہیں اور مختلف راہیں پریشان اقوال ہیں اور وہیں تکلیف ہے کہ اسے یہ نو بت ہونچی
ہو گا کہ اس نصرائی جمع ہوں تو گیارہ قول متفرق ہونگے اور سائیدین تیرکے کئے علمائین سے ایک شہر شخص تھا اور نہ کہ چینی کے حدود میں اسکندریہ میں
ایا تھا لکھا کہ نصاری زمانہ شاہ قسطنطین کے عہد میں جمع ہوئے اور دوسرا اسقف سے زیادہ تھے مگر کچھ اس میں کچھ ہوئے و کوش متفرق قوال کہنے
لگے کہ ایک قول پر تین عاٹھارہ نفر جمع ہوئے تو اس کو بادشاہ نے قوتی کر جو اس فرقے نے بیان کیا اسکے اقوال جمع کر کے نو تین و کتب میں بنائیں اور انکو دکھانے

کہتے ہیں پھر دوسرے صحیح میں ایک فرقہ یعنی یہ پیدا ہوا پھر تیسرے طبقہ میں نسواریہ پیدا ہوا اور ان میں سے ہر فرقہ صحیح میں میں ناقص ہوا اور اسکی کیفیت میں باہم
 مختلف ہیں اور اپنے زعم میں لاہوت و ناسوت میں جھگڑتے ہیں کہ ان میں اتحاد ہو یا نہیں ہو یا امتزاج ہو یا حلول ہو اور ان میں سے ہر ایک فرقہ دوسرے فرقے کو کافر سمجھتا
 ہے اور اہل اسلام و ایمان و توحید ان سب فرقوں کو بدعت قرار دیتی ہے کافر جانتے ہیں سوائے اسکے جو یہ اعتقاد کرے کہ عیسیٰ بن مریم بندہ اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ السلام قال المرجم ابن اہل اسلام نے کتاب اللہ کی پیروی اور اسکے احکام پر اعتقاد کو بید رکھنے میں کسی شرعی شروع کا اور جو حدیث صحیح میں آیا ہے اس کو مانگنے
 بھی یہود و نصاریٰ کے قدیم عقائد میں چلتے اسکے آثار نظر آئے۔ اللهم ابد الاسلام بالایمان اللہم لاترغ فقلوبنا العداذہ وینا وینا وینا ان من لدنا ان لدنا ان من لدنا ان من لدنا ان
 سلطان نصیر ایچی یا تیموم ولی علی عبد کرم رسولک محمد وآلہ و صحابہ و علی جمیع الایمانیہ و المسلمین۔ باجماع اوقات کے لئے تاکہ یہ شریعت پر ایمان لائے اللہ تعالیٰ وہ وہ لا شریک ہے
 ایک نثر ہر اس سے کہ اسکے فرزند ہو پھر برمان و رضی اللہ عنہما فرمائی۔ لکن مآ فی السماوات و مآ فی الارض اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ آسمان و زمین پر ہے اور
 جو کچھ زمین پر ہے ہر وقت اپنے سب سے باندی غلام اور مخلوق و رسلک میں کو عیسیٰ و اعلیٰ بان بھی بھلا تمام مخلوقات کے ملک ہوئے اور جو چیز ملک ہو وہ یہ تو کیا ہو گی اسلئے
 کہ ان و زمین منافات ہی پیدا تو باپ کی قسم سے ہوتا ہے زمین سے ہوا کہ محض کفر و بنان و غلط ہے جو عیسیٰ کی نسبت ایسا کہے۔ و لکنی باللہ و کینا اور پھر اللہ تعالیٰ
 شتا ہدائی ہو وہاں ہا قال لیدضاوی ایہین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نسبت کیسے بھولے بھولے سے بیٹے کا عزم کہتے ہیں جو فرمودہ ہے تمام مخلوقات کی
 انتہا بشکر عظیم اسکان سے خارج اور تمام دنیا بکارت میں آسمان ایک رستہ سے کہ ہر اسکی جناب عظمت میں ہر رنگن سے انتظام پالی بلکہ رنگن میں بھی سمجھنا ہے کہ اگر اسکی بھی

و حقیقت کچھ نہیں ہیں اسکے فرزند وغیرہ کیسا تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔
 لَنْ یَسْتَنْکِفَ السَّیِّئُ اَنْ یَکُونَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَا الْمَلِئِکَةُ الْمُقَرَّبُونَ اَوْ مَسْنٰنٌ یَسْتَنْکِفُ عَنْ عِبَادَةِ اللّٰهِ
 سچ ہرگز نہ مانے اس سے کہ بندہ ہوا اللہ کا اور نہ فرشتے نزدیک دالے اور جو کرنی کنیا و اللہ کی بندگی سے

و یَسْتَلْبِوْا فَنَسِیْخُرْهُمُ اِلَیْهِ جَمِیْعًا ۝ فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ
 اور نیک کرے سودہ جمع کرے ان سب کو اپنے پاس اکٹھا پھر جو ایمان لائے اور عمل کیے نیک

فِیْ یَوْمِئِذٍ هُمْ اَجْرًا جُورًا هُمْ و یَزِیْدُ لَهُمْ فِضْلًا ۝ وَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰسْتَنْکَفُوْا
 انکو پورا دے گا انکا ثواب اور بڑھتی دے گا اپنے فضل سے اور جو

وَاَسْتَلْبِوْا فَمِعَدَ بِهٖمْ عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ وَلَا یَجِدُوْنَ لَهُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
 اور نیک کیا سو انکو مار گھا دکھ کی مار اور نہ پادین گے اپنے واسطے اللہ کے سوا سے

وَلِیًّا وَلَا نَصِیْرًا ۝ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَکُمْ بُرْهٰنٌ مِّنْ رَبِّکُمْ
 کوئی حمایتی مددگار لوگوں تم پاس پہنچ چکی تمہارے رب کی طرف سے سند

وَاَنْزَلْنَا اِلَیْکُمْ تُوْرًا مُّبِیْنًا ۝ فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَاَعْتَمَدُوْا عَلَیْهِ فَمِنْ خَلْقِہُمْ
 اور اتاری ہے تمہارے روشنی واضح سو جو یقین لائے اللہ پر اور اسکو مضبوط پکڑا تو انکو داخل کریگا

فِیْ رَحْمَةٍ مِّنْہٗ وَفَضْلِ ۝ وَیُہْدِیْہُمْ اِلَیْہِ صِرَاطًا مُّسْتَقِیْمًا ۝
 اپنی مہربانی اور فضل میں اور پہنچا دیگا اپنی طرف سے سیدھی راہ

لَنْ یَسْتَنْکِفَ۔ نیکر و یالف۔ نہیں نیکر کر سکتا و ناگوار نہیں سمجھ سکتا کسی۔ الْمُسِیْبُ۔ الذی زعمتم انہ انہ۔ مسیح بن مریم جسکو

اس آیت کی تفسیر میں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ آسمان و زمین پر ہے اور جو کچھ زمین پر ہے ہر وقت اپنے سب سے باندی غلام اور مخلوق و رسلک میں کو عیسیٰ و اعلیٰ بان بھی بھلا تمام مخلوقات کے ملک ہوئے اور جو چیز ملک ہو وہ یہ تو کیا ہو گی اسلئے

تھے تم کیا کہو جو ہر ان یگوں عجب اللہ اس امر سے کہ ہوجے بندہ اللہ تعالیٰ کا اپنے پیچھے کھلی اس امر سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہو جو ان اللہ تعالیٰ کا بندہ ہونا میں فخر ہو جو کو نصیب ہو وہی جہان سے بزرگ ہر عالم وغیرہ میں ہر کوئی بخیران نے حضرت صلح سے کہا کہ آپ عیسیٰ کو عیب لگاتے ہیں کہ ان کو بندہ کہتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے حق میں یہ عار نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہو پس یہ آیت نازل ہوئی **قال المشرکون ان یسجدوا لعلہ یفرح** ان تعلق اور پڑے ظاہر ہو کہ عجب جو کہ آسمان و زمین میں ہر سب اللہ عزوجل کے بندے و مخلوق و ملائکہ میں پھر فرمایا کہ سبح اس سے شکاف نہیں کہ سکتا اور وضع ہو کہ یہ شکاف میں شامہ ہو کہ سبح بندہ صلح و رسول برگریدہ چو اس سے یہ ہرگز صادر نہیں ہوگا اس واسطے یوں نظر آیا کہ لا یتطیع سبح ان یتکلم یا لیس لہ ان یتکلم پس سبح سے خود اقرار بطور فخر ثابت ہو کہ آئی عباد اللہ انانی لکتاب جلیبی نہیں آیا اللہ تعالیٰ کا بندہ ہونے کے لئے ہے کہ اسے چھوئے کتاب کی اور چھوئے نبی نیا یا پھر پس چھوئے کہ رکو اس قدر کافی ہو اور اس پر شکاف کر کے زائد کیا۔ **و لا الملائکہ الا مقسرون** عباد اللہ لا یتکلمون ان کیوں تو عیب دالہ روزہ ملائکہ مقسرون یعنی جو ملائکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب میں نہیں استکان کر تھے اس امر سے کہ او تعالیٰ کے بندے ہوں ت یہ زائد کلام مستطرد اور فرمایا اور نہایت عمدہ مستطرد ہو جو اس واسطے مذکور ہو کہ ایسے لوگوں پر جو ملائکہ کو جو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں گمان کرتے ہیں جیسے پہلے کلام سے نصاریٰ پر وہ جو نبی عم کرتے تھے ہیں مقصود تو خدا ہے نصاریٰ کا رد ہے اور اس حسن مستطرد سے منکر کہین مگر کارڈ کمال یا مہر حکم کتاب کہ کہہ سکتے ہیں اس کلام سے زشتی غیرہ یعنی ہرگز نہ کارڈ کر دیا ہوا ہے اس امر پر استدلال کرتے تھے کہ ملائکہ افضل ہیں یا تیار سے اور دلیل یہ تھی کہ مطوفت علیہ کارڈ مطوفت سے افضل ہوتا ہے اور ملائکہ کے عدم شکاف تھے کہ عامہ شکاف لازم نہ ہو گیا جس معنی میں کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہونے سے سبح استکان نہیں کر گیا اور نہ ملائکہ مقسرون جو اس سے افضل ہیں اور عیسیٰ حملہ کرنے کہا کہ اگر وہی بات ہوتی ہے مستطرد نہیں ان کی تو یہ عیسیٰ بھی نصاریٰ پر حجت ہو سکتی تھی کہ جب وہ ان کے لئے ملائکہ افضل نہیں ہیں اور بدون اس کے حجت نہ ہوگی حالانکہ نصاریٰ کا تو یہ حال ہے کہ انھوں نے عیسیٰ کو درجہ الوہیت تک پہنچایا ملائکہ کا کیا ذکر ہو پس یہ طاعت زبانی ترقی نہیں ہو سکتی کہ مستطرد و تمہید ہے اور ان کے مشیر نے کہا کہ شکاف کہنے انکار کرنا اور ملائکہ کو نسبت عیسیٰ کے انکار سے زیادہ قدرت ہے پس یہ زیادہ قدر ہوئی ان کا افضل ہونا لازم نہیں آتا ہر **قال المشرکون** جو اب بنا برا کا عطف مذکور زبانی ترقی ہو لیکن ترقی قدرت شکاف میں زیادتی کی ہے نہ انصاف میں اور تقاضی ترقی بر تقدیر تسلیم ترقی کہا کہ ترقی زیادہ عیب پیدا میں ہر کہ وہ زیادہ سے پیدا نہیں ہیں پس عیسیٰ کا بلکہ آئم سے بھی زیادہ عیب پیدا میں کہ میں میں عیسیٰ یہ کہ انکار نہیں کر گیا عیسیٰ جو فقط بدون ہا کے پیدا ہوا اور نہ ملائکہ مقسرون جو زیادہ دور سے بھی پیدا ہوئے ہیں اس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہوں **قال المشرکون** صاحبہ اصطلاحات صوفیہ وغیرہ اہل حق نے خوب کہا کہ کہ اہل بدعت کو شیطان نے بیکار اس مسئلہ میں پھنسا یا جس میں کوئی نصراں زبانی نہیں تاکہ بچا ہا نصیب ہر سب سے اسل ثابتہ حق سے رہنا مذکور نہ کر جو چاہیں کہ تو کیا نصیری کے شرع میں اس مسئلہ کے نامور پرہارا ایمان اعمال سے کچھ بھی ہو تو نہیں ہیں یا نہ ان کو اس بحث کرنا انہوں فضول ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ اسکی نشانی اور ہر سب تمہاری میں ملائکہ عیسیٰ سب بندگی سے فخر کرتے ہیں اور اس کے قبضہ قدرت میں ہر میں ان کے واسطے کچھ مجال مخالفت نہیں بلکہ فرمایا **و من انہم الذین یکن عیبادکم و لیس لکم علیہم کلمۃ و لیس لکم علیہم کلمۃ و لیس لکم علیہم کلمۃ و لیس لکم علیہم کلمۃ** اور جسے اسکی عبادت ہے انکار کیا اور بجا ہوا تو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے ان کو فخر فرمادے گا ان کے لئے عذر نہیں ہے کہ انہی طرف سے مشور فرمادے گا اور جمیعاً سے مراد یہ کیا شکاف کہ فرما اور ان کو ان کے لئے یعنی نہ کہ بزرگو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو یہ ان مشرکوں جمع فرمادے گا پھر ان کو ان کے لئے عذر نہیں ہے کہ انہی طرف سے مشور فرمادے گا اور جمیعاً سے مراد یہ کیا شکاف کہ فرما اور ان کو ان کے لئے یعنی نہ کہ بزرگو **فاما الذین امنوا و عملوا الصالحات** انہوں نے جو ایمان لائے اور نیک کام کیے تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنی مزدوری پوری دیگا ان کے لئے ان کے عملوں کے ثواب پورے سے عطا فرمادے گا۔ **و یؤتیہم من انہم یشاءون** اور اپنے فضل سے ان کے لیے بڑھاویگا ان کے لئے ثواب اعمال پر زائد عطیہ دے گا وہی چیز ہے کہ کسی انکھرنے نہیں تھی اور نہ کسی کان نے کسی اور نہ کسی شکر کے دلہر کا تصور گذرا یہ الفاظ حدیث صحیح ہیں اور قولہ آسنی زیادہ کی تفسیر میں زیادتی کی تفسیر بیدار

حضرت ہادی تعالیٰ عزوجل صبح ہوئی ہو احوال مخلوق مدغم ہیں ایک تہ جنوں نے عبادت الہی سے کبر و استکان کیا اور دم اُنکے بر خلاف جنوں نے
 اللہ تعالیٰ کی بندگی کو اپنا فخر جاتا پس جنوں نے جنس کائنات نہیں کیا بلکہ ایمان لائے وہ نیک اعمال بندگی کے اور کیے تو اللہ تعالیٰ انکو اس حشر کے
 مجمع میں اُنکی نیو کار یونکے ثواب عطا کرے گا اور اسپرانی طرف سے بڑھتی نظر دیکھا ہو کسی نے نہ دیکھا اور نہ سنا اور اُسکے خیال میں کیا اور سب سے افضل ظہران
 اُنکو پیارا بار تعالیٰ ہوساں بندگی بزرگی کون قیاس کر سکتا ہوا **اَمَّا الَّذِي نَسْتَكْفُرُ وَ اَمَّا الَّذِي نَسْتَكْبِرُ وَ اَمَّا الَّذِي نَسْتَكْفُرُ** اور ہے وہ جنوں نے اللہ تعالیٰ
 کی بندگی سے استکان و استکبار کیا۔ **فَاعْبُدُوهُمْ عِدَّةَ اَبْوَابِهَا** تو انکو اللہ تعالیٰ نے عذاب الیم دیکھا وہ عذاب و فرخ ہر زمین ہے موت
 جلا کر نیکے ختم ہوگا اور کوئی تدریس نہیں نہ آدگی۔ **وَلَا يَجِدُ وَاَنْ لَّهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًا** اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اپنا ولی نہیں پادین کے
 ف جو اُسے عذاب و رکے۔ **وَلَا يَضُرُّوْهُ** اور نہ کوئی ایسا مددگار کہ اپنے قابو سے اُنکے سر سے عذاب کو روکے یہاں تک کہ اس کتاب کو تمہیہ کر دی
 اور میں ہم دو گان پر وہ بھلے تھے اسکو صحیح حق بیان سے نائل و فرغ کر کے عام خطاب فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** ایسے لوگوں کو کہ یہی اصل کتاب
 ہو و نصاریٰ اور مشرکین بت پرست و آتش پرست غیرہ کے سب دھم تو جو ہو کر جاؤ کہ **قَدْ جَاءَكُمْ نُورٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ كِتَابٌ مُّبِينٌ** ہر گز
 رب کی طرف سے حجت و ابن حجاج وغیرہ نے کہا کہ ہر اقرار ان مجید ہر اور معالیم میں کہا کہ اکثر مفسرین کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور میں ہر گز نے
 اختیار کیا **القرآن** بالبعہ۔ **وَاذْكُرْ اَلَّذِي كُنْتُمْ تُكْفُرُونَ** اور مہنے تمہاری جانب اور وہم نما دیات یعنی قرآن مجید آدسین سے معنی لازمی
 یعنی میں ظاہر مراد ہر اور زور کی صفت جب مہن قرار دی تو اتمام و طور ہو گیا پس اس نور ظاہر پر صدق دل سے پھین لاؤ اور وہ تمہارے حق میں ہی ہے
فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ اعْتَصَمُوْا بِہٖ پس جن بندوں نے اللہ تعالیٰ پر یقین کیا اور اُس نور کو مہن ہو کر لیا۔ **فَسَيُدْخِلُهُمْ اللّٰهُ**
فِيْ رَحْمَتِهٖ قَوْمًا مَّسْكُوْنًا تو اللہ تعالیٰ انکو اپنی طرف سے رحمت و فضل میں نل کرے گا۔ **وَلْيُذَكِّرْ لِلَّذِيْنَ هُمْ اٰطَاعُوْا سَبَقَتْهُمْ** اور انکو
 اپنی جانب سے اہم دیدیگا جس سے انہی کو ہر گز کی اور عذاب و نجات پادین کے اور انہے نے تو عذاب و فرخ و دائمی خواری دلت نہرا ہر ہر ہر ہر ہر
 تو اللہ تعالیٰ انہیں مختلف السبح الخ علیہ السلام نے اپنی عہد دیت کا اقرار کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اُسکو نور و حیدرین متفرق کر دیا تھا **اِنَّ ابْنَ صُوْرٍ صَالِحٌ كَاذِبٌ**
اِنَّ اَبْنَ مَرْتَبَةً تُولِيْنَ میں ناقص تھا پھر علیہ کیسا تو ملا انکے ذکر سے ملاکہ پرتو کار ہو گیا اور ظاہر اسے عیب پر ملاکہ کی تمہیں بھلتی ہو اور اس سے یہ
 کہ ملاکہ جنک کان اسمالی و نجیب درگاہ و زیادہ قدرت الے رکھے گئے ہیں اور اس امر میں ہر کسی سے افضل ہیں اور یہ کافر و نیک و ہم ذمہ کے ہوا فنی ہر ہر ہر
 سے ملاکہ افضل نہیں ہو سکتے ہیں اور کسی نبی پر کو فضل نہیں ہو گیا نبی علیہ السلام جہاں و جلالی قدسی ہیں اور ملاکہ علیہم السلام روحانی ملکونی ہیں و انوار
مصری نے کہا کہ نور اہلہ مخلوق پر تار کی چھائی ہوا و اللہ تعالیٰ کی حجت و نور میں چھپتا ہر کوئی اپنا حصہ لیکھا اور کسی نے اندھیرے میں لکر کہ جان
دی قال مہر جو اپنا حصہ لیکھا وہ قرب میں مجھونکے حصہ کا وارث ہر بقول تعالیٰ **اِنَّ اَوْلٰئِكَ ہُمُ الْاَوْلٰئُوْنَ الَّذِيْنَ يَرْثُوْنَ الْاَرْضُوْنَ** یعنی ہی نورانی بندے
 وارث ہیں جو فردس اہل کو میراث لیتے ہیں۔ **ہے** یعنی دنیا کے ملعونہ کو اپنے نسبی بھائیوں کیلئے یعنی کافروں و مشرکوں کیلئے چھوڑ گئے ہیں اور خود اُنکے تقاضا و نیت
 کو میراث لیتے ہیں اور کافر و کج حال ہر کہ آدم اول و خاتم المرسلین آخر و نونے منقطع ہو گئے اور شیطانی ذریات میں نل ہو کر منقطع و معدوم ہو گئے کیونکہ کافر
 مرد ہو جانے ہر لوگوں میں انہ میں دل و آخر سے خارج ہو گئے جیسے دنیاوی مال کے میراث میں کمال ہوتا ہے کہ نہ باپ ہا اور نہ بیٹا اور اصل فرغ و نونے
 مٹ گیا ایسے اللہ تعالیٰ نے اس سورہ مبارک کو سلسلہ کلام ختم فرمایا جیسے ابتدائے سورہ میں میراث کا ذکر ہوا اور اس سورہ میں جملہ وارث میں بیان
 ہیں دل تو اصل و فرغ کی میراث اور دم جو دم و دم کی میراث اور یادری بھائیوں کی میراث ان سب کا بیان ہو چکا اور سورہ میراث کلام اور سب سے ولی اللہ
 تو اُنکی میراث کا بیان آخر افعال میں ہے پس کلام کو فرمایا۔

کَيْتَمَتُّوْكَ اَقْلَ اللّٰهِ يُفْتِيْكَوْفِي الْاَكْلَانِ اَمْرًا اَهْلَكَ لَيْسَ لَهُ وَاَلِدٌ وَاُخْتٌ

تو اسکو چھوڑنے میں تجھے تو کہہ کہ اللہ حکم بتاتا ہے کہ کالہ کی نظر اگر ایک مرد مر گیا اور اسکو بیٹا نہیں اور اسکو بہن ہے

فَلَهَا نِصْفٌ مِّمَّا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيْهَا اِنْ كُوْنُ كُنْ كَهَا وَاَلِدٌ اِنْ كَانَتْ اُنْتَيْنِ فَلَهَا

تو اسکو چھوڑنے آدھا جو چھوڑا اور وہ بھائی وارث ہے اس بہن کا اگر نہ ہے اسکو بیٹا پھر اگر بہنیں دو ہوں تو اسکو چھوڑنے

اَلثَّلَاثِ مِمَّا تَرَكَ وَاِنْ كَانُوْا اِخْوَةً مِّنْ جَاوِلٍ اَوْ نِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ

دو تہائی جو کہ چھوڑا اور اگر کسی شخص بہن اس تاتے کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ

اَلْاُنثِيَّيْنِ مِثْلَ الَّذِيْ لِكُلِّ وَاَنْ تَصِلُوْا اِلَى اللّٰهِ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٍ

عورت کا بیان کرتا ہے اللہ بخارے واسطے کہ نہ ہو اور اللہ ہر چیز سے واقف ہے

کَيْتَمَتُّوْكَ - فی الاکلانہ - تجھے فتویٰ چاہئے کہ کالہ کے بارہ میں پس سوال میں سے کالہ خدمت ہوا کیونکہ جواب میں مذکور ہے جو وہ

اسپر ولالت کرتا ہے کیونکہ جواب مطابق سوال ہونا چاہیے اور اسلئے اگر چہ باہر سے اکیلے تھے جیسا کہ شان نزول میں آتا ہے پس کیتمتو تک بصیغہ

جمع بوجہ اسکے سوال میں ہی ہے نہ تھا جبکہ اختصاص حضرت جابر سے ہو پس گو یا سوال از جانب صحابہ ایک نے میان کیا تھا بلکہ جمع اسلئے کہ طرفتے ایک نے

سوال کیا پس عومری ہر اگر چہ بلفظ مرم و - قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكَوْفِي الْاَكْلَانِ کہہ کے کہ اللہ تعالیٰ کالہ کے بارہ میں فتویٰ دیتا ہے یہاں سے

کہ فتویٰ واضح عبارت میں ہوا اور پتہ و نشان مریج نقل کیا جائے - اِنْ اَمْرًا اَهْلَكَ - اس میں امر فی فعل محذوف ہے کی تفسیر فعل ابجد سے ہے یعنی ان

بہن کے مراد لے کر مر گیا کوئی مرد جسکی صفت یہ کہ لیس کہ وَاَلِدٌ - ای لا والد ہو الاکلانہ - یعنی ایسا مرد کہ نہیں اسکے کوئی فرزند نہ ہو اور اگر

اور نہ اسکا والد ہے یعنی باپ ہی کالہ ہے کہ کسی موت کی وقت نہ فرزند نہ ہو نہ والد نہ ہو - اور والد کا ہونا دلالت انص سے ثابت ہے جیسا کہ آتا ہے - وَلَهَا

والله بكل شیء عليم اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننا ہر منہ المیراث اور ہر کھل شئی کے ایک میراث بھی ہے جسے بیان فرمائی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے
 اچھی تفصیل و تفسیر سے مسئلہ بیان کیا ہے کی تخصیص لانا پسندیدہ ہے۔ ہزار بن علیؓ روایت ہے کہ آخر جو سورہ نازل ہو وہ سورہ برزاق ہے اور آخر جو آیت
 نازل ہوئی وہ قولہ یتفقونک لایہ ہر روایہ شیخان، قال مترجم اور شیخ سیوطی نے لکھا کہ مراد یہ کہ فرض میں جو سب سے آخر آیت آئی وہ یہی
 آیت ہے اور تفصیل اسکی تحت قولہ و اتقوا اولیاء جنون فی الدنیا لکن فی کل نفس ما کسبت الا یہ مترجم لکھ چکا ہے جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پاس آئے اور علیک میں مرض تھا اور کچھ سمجھتا نہ تھا پھر وضو فرما کر میرا ہاتھ لیا اور کہا کہ اے حکم سے لوگوں نے چہرہ کا پس میں ہوش من گیا اور میں نے عرض کیا
 کہ میرا کوئی وارث نہیں سوائے کلالہ کے تو میراث کیونکر ہوگی پس اللہ تعالیٰ نے فرض کی آیت اتاری (روایہ شیخان) اور دوسری روایت میں ہے کہ پس اللہ تعالیٰ
 نے آیہ میراث قولہ یتفقونک فی النساء قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ الا یہ نازل فرمائی۔ (کنز روایہ بجا منہ) اور جابر نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں یہ آیت تینوں تک
 قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ نازل ہوئی (روایہ ابن ابی حاتم) اور لفظ کلالہ ماخوذ از اکلیل ہے جیسے اکلیل سر کو محیط ہوتا ہے کفاروں سے ایسے ہی جیسے حواشی
 اسکے وارث ہوں تو کلالہ ہے اور اسطے اکثر علماء نے کلالہ کی تفسیر میں کہا کہ وہ میت جسکے فرزند و والد نہ ہو اور بعض نے کہا کہ کلالہ وہ میت جسکے فرزند نہ ہو
 قال مترجم بعض نے کہا کہ کلالہ وہ ورثہ میں جو نہ ہو دیار کے میت کے وارث ہوں قال ابن کثیر اور کلالہ کا حکم حضرت عمرؓ پر منکمل ہو گیا تھا جیسے جہ کی
 میراث میں اور روایہ ای بعضی صورتوں میں انکو اشکال تھا قال مترجم یعنی میں اجتہاد کو سامع ہو گیا اور قطعی کوئی امر کھلا ہوا نہیں بلکہ اپنی خود عمر سے مروی ہے کہ مجھے
 تنہا ہی کہ جہ و کلالہ اور یو امین حضرت صلعم نے ہم سے کوئی عہد لیا ہوتا بلکہ ان حد پر ہم قطعاً ٹھہرتے (کنز روایہ شیخان) اور نیز روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اس سے زیادہ کسی چیز میں سوال نہیں کیا بس قدر کلالہ میں پوچھا یہاں تک کہ آپ میرے سینہ میں اپنی انگلی ماری اور کہا کہ لکھو آیت العقیقہ جو آخر سورہ نسا میں
 ہے کافی ہے (روایہ احمد و سلم) پھر عمر نے کہا کہ کاش اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہوتا تو وہ مجھ کو سزا دیتے اور میں نے پوچھا کہ کاش
 صلعم نے جب آیت العقیقہ کا کافی ہونا فرمایا تو عمر رضی اللہ عنہما ہو گئے اور خوب کچھ نہ لیا کہ کفایت کیونکر ہے اور آیت العقیقہ سوائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 تنہا ہی نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابو بکر صدیق نے اپنے خطبہ میں کہا کہ خبردار رہو کہ سورہ نسا کے اول میں جو آیت تری فالنفس کے بارہ میں ہاں باط و لاد کے
 حقیقین اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی اور دوسری آیت جو رو و مرد اور مان کی طرف والے بھائی ہونے کے حق میں ہے اور تم سورہ نسا پر جو آیت ہے وہ ایک شان باپ کے
 بھائی ہونے کی میراث میں نزل فرمائی ہے اور جو سورہ انفال کے ختم پر ہے وہ اولی الارحام میں بعض سے بعض ولی ہونیکے تھیں یعنی ان عصبہات میں ہے جو قرابت کی وجہ سے
 ہیں (روایہ ابن جریر) پھر قولہ تعالیٰ ان امر الیک میں لہ ولد و لفظہ قل سے بعض نے استدلال کر کے کہا کہ کلالہ ہونے کی شرط ہے یتیم ہے کہ باپ بھی نہ ہو بلکہ فرزند نہ ہونا
 چاہیے اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ آیت یہی ہے کہ روایہ ابن جریر عنہما بنا صحیح۔ لیکن جس قول کی طرف مرجع ہے وہ یہی ہے کہ باپ نہ ہونا بھی شرط ہے اور یہی
 جمہور صحابہ کا قول ہے اور حضرت ابو بکر صدیق نے صرح کر دیا کہ کلالہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور باپ نہ ہو اور ای پر دلالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ ولا یتفقونک فی الارحام
 کیونکہ اگر ارثت کیسا تھا باپ موجود ہو تو ارثت کچھ بھی ارث نہیں ہوتی اسلئے کہ بالاجل باپ کو جو موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ کلالہ کی اسطے یہ تو قرآن مجید میں صریح مذکور
 ہے کہ فرزند نہ ہو اور ولادہ النفس سے نکلا کہ اسکا باپ بھی نہ ہو اور کئی عطیہ و حصرہ و ارثت نے زمین تا آسمان روایت کی کہ زمین تا آسمان سے پوچھا گیا کہ میت کا شوہر
 اور بی بی ہوں تو زمین سے شوہر کو نصبت اور بی بی کو نصبت یا پس پڑ سے اس میں گفتگو کی گئی تو فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈوں میں حاضر تھا کہ جب کسی نے ایسا حکم دیا تھا
 (روایہ احمد) اور ابن جریر وغیرہ نے ابن عباسؓ میں اس لڑی سے نقل کیا کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ میت کے شوہر و بی بی چھوڑ لی تو میں کو کچھ نہیں بلکہ اگر کوئی حق تعالیٰ سے
 فرمایا کہ ان امر الیک میں لہ ولد ولا یتفقونک فی الارحام سے جو جہاں سکی دشمن موجود ہے تو فرزند نہ ہو اور بی بی ہوں کہ کچھ نہیں بلکہ اگر کوئی حق تعالیٰ سے ولوں سے
 پر فلاں ہے کہ وہ اس مسئلہ میں اوصاف و شراک اور باقی اوصاف جو عصبہ ہونیکے ہیں کو دوسری آیت کی دلیل سے دلیل نہیں اور معاذ میں جہل رضی اللہ عنہما سے صلعم میں

یہی فیصلہ کیا تھا اور ابن مسعود نے جو فیصلہ آنحضرت صلعم ہی حکم دیا اور صورت مسلمہ روایت ابن مسعود سے کہ میت کی خستہ اور پوتی اور بن ہرین خستہ کو نصیب
اور پوتی کو چھٹا حصہ کر دو تمہائی پر کار کے بانی بن کو دیار و اہل بخاری کے مقصود انکہ بہن سے صورت میں طرشت ہر قولہ ہو پر شمال کمین اما ولد یعنی بھالی کو بہن
کی پوری میراث ملے گی اگر بن اس حال سے مر جائے کہ اسکی میراث کمال ہو کہ اسکے فرزند نہ ہو یعنی فرزند نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو کیونکہ اگر باپ موجود ہو تو بھالی محروم ہوگا
کچھ بھی نہ پاوے گا اور اگر فرض کیا جائے کہ سوسہ باپ کے اور کوئی ذریعہ فرض میں سے مانند شوہر یا اخیافی بھالی بہن کے اس میں یا علاقائی بھالی کے ساتھ وجود
تو جو اسکا فرض بقدر یہ وہ دیکر جو باقی راہ وہ یعنی یا علاقائی بھالی کو ملیگا بدل انکہ ابن عباس نے آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ فرض حصہ النواکوا نکا
حصہ ہو چار و پھر جو فرض الفرض سے باقی ہے وہ اولی مرد نہ کرے (رواہ اشعنان غیر ہما) قولہ فان کاننا اثنتین فلہما الثلثان مائتہ یعنی اگر دو نسین ہوں تو انکو حصہ سے
دو تمہائی ملیگا پس معلوم ہوا کہ دو بہن کے واسطے دو تمہائی حصہ ہوتا ہے اسی سے جماعت جمہور نے دو دختر و نکاح کمالا ہو کیونکہ اولاد کی میراث میں خستہ و پوتی میں فرمایا
فان کن نسائ فوق الاثنتین فلنن تلقا ما ترک یعنی بیٹیاں اگر دو سے اوپر ہوں تو انکو کا دو تمہائی ہے۔ اور دو دختر و نکاح حصہ مذکور نہیں ہے یعنی یہاں سے
زیادہ دختر و نکاح کے واسطے دو تمہائی مذکور ہے اور فقط دو دختر و نکاح کے واسطے کچھ نہیں پس سبب یہاں وہ بہن کی واسطے دو تمہائی مذکور ہے ہر دو ہاں سے مستفاد ہوا کہ دو تمہائی
حصہ کے زائد کو اسلئے خواہ دو بہن یا دو سے بھی زائد ہوں اور اسی ہی خستہ و پوتی میراث میں جائز کے واسطے دو تمہائی صریح مذکور ہے ہر دو ہاں سے مستفاد ہوا کہ اگر
بہنیں دو سے زیادہ ہوں تو بھی دو تمہائی یا دو تکی قال المترجم قرآن میں یہ لطافت واسطے مرتب علماء انکے اللہ تعالیٰ نے لطیف کرنے اور ہاں سے نزدیک یہ
استدلال اور ہر سبب اسکے علیحہ علیحدگی نے یہاں سے تراویک ہونے کیلئے دو تمہائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر رضی اللہ عنہ کے
حق میں ہر دو تکی بہنیں دو سے زائد تھیں اور وہ موجود ہونے کی یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ بہنوں سے زائد ہونے کی تعداد میں اخبار آحاد سے ثابت ہے اور خستہ
یا اعتبار و آج اس امر کو روانہ نہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر احاد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطع ہے زیادتی کرین قال المترجم حق یہ کہ یہاں ہر خبر احاد بعد از انکہ قابل الخراج
ہو بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے اپنی بانی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب شریف کوئی تفسیر سے کیا گیا اور دیگر مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے
کوئی صریح روایت اس سلسلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی خبر واحد نہیں جائز ہے بلکہ موطائی امام محمد سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ حدیث جبکہ صحیح ہو جائے تو اسکو بحث
اجتہادی میں قبول کرنا انکا دستور تھا اور یہ ضرور نہیں کہ ظاہر حدیث ہر دو ہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلا من کلابہ
وہی نہیں جبکہ فقط فرزند نہ ہو بلکہ اجتہاد یہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہ ہوں اور بعض شرح منہاج صفیادی نے اسکو صریح لکھا ہے کہ علی طرف بن
اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر دو ہاں کے مشاخرین فقہانے یہ سلسلہ کمالا ہر چنانچہ مولانا شاہ ولی اللہ نے اسکو صریح بیان کیا ہے اور حذیفہ سے روایت کیا کہ آیت کلا من کلابہ
صلعم پر ایسے حال میں آئی کہ آپ شریفین صلے جاتے تھے پس آپ پٹھر گئے اور ناگاہ حذیفہ کی اونٹنی کا سر آپ کے راحلہ کے رانیت پاس تھا پس آپ نے دیکھا حذیفہ کو یہ
آیت تعلقین کی پھر حذیفہ نے جو نظر کی تو عمر کو پا پا اور آٹھو آیت تعلقین کی پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے حذیفہ کو بلا کر ان سے یہ آیت پوچھی تو
حذیفہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے یہ آیت تعلقین فرمائی پس بن نے تکرر یہی تعلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلعم سے تعلقین کی تھی اور رسول اللہ بن سچا
ہوں (رواہ احاف ابو بکر احمد بن عمر الزرار) اور پھر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر تے کہ از میرے پروردگار اگر تونے حذیفہ پر اسکی معنی کھول دے بن کو جو میرا بیٹا ہے بن نہیں ظاہر ہے
اور وہ ابن جریر بیئذہ الزیادۃ) اور عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلا من لایجمع کرنے پر لکھا گیا تھا کہ ناگاہ لکھن ایک سانس لکھا یا پھر لوگ تفرق ہو گئے تو عمر نے
کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (رواہ ابن جریر بن طاریق بن شہاب شادہ صحیح) اور جانتا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت
صلعم سے عین باتیں نہ پوچھنے پر اللہ سے کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر انفسوں کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر انفسوں کیا ہے اور حضرت
سے خلافت کروان و واضح ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرماتے تھے کہ کلا من لایجمع والوالد والوالدہ یعنی میراث کلا من فرزند اور باپ دونوں نہ ہونا شرط ہے قال

بہنیں دو سے زیادہ ہوں تو بھی دو تمہائی یا دو تکی قال المترجم قرآن میں یہ لطافت واسطے مرتب علماء انکے اللہ تعالیٰ نے لطیف کرنے اور ہاں سے نزدیک یہ استدلال اور ہر سبب اسکے علیحہ علیحدگی نے یہاں سے تراویک ہونے کیلئے دو تمہائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر رضی اللہ عنہ کے حق میں ہر دو تکی بہنیں دو سے زائد تھیں اور وہ موجود ہونے کی یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ بہنوں سے زائد ہونے کی تعداد میں اخبار آحاد سے ثابت ہے اور خستہ یا اعتبار و آج اس امر کو روانہ نہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر احاد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطع ہے زیادتی کرین قال المترجم حق یہ کہ یہاں ہر خبر احاد بعد از انکہ قابل الخراج ہو بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے اپنی بانی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب شریف کوئی تفسیر سے کیا گیا اور دیگر مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے کوئی صریح روایت اس سلسلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی خبر واحد نہیں جائز ہے بلکہ موطائی امام محمد سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ حدیث جبکہ صحیح ہو جائے تو اسکو بحث اجتہادی میں قبول کرنا انکا دستور تھا اور یہ ضرور نہیں کہ ظاہر حدیث ہر دو ہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلا من کلابہ وہی نہیں جبکہ فقط فرزند نہ ہو بلکہ اجتہاد یہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہ ہوں اور بعض شرح منہاج صفیادی نے اسکو صریح لکھا ہے کہ علی طرف بن اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر دو ہاں کے مشاخرین فقہانے یہ سلسلہ کمالا ہر چنانچہ مولانا شاہ ولی اللہ نے اسکو صریح بیان کیا ہے اور حذیفہ سے روایت کیا کہ آیت کلا من کلابہ صلعم پر ایسے حال میں آئی کہ آپ شریفین صلے جاتے تھے پس آپ پٹھر گئے اور ناگاہ حذیفہ کی اونٹنی کا سر آپ کے راحلہ کے رانیت پاس تھا پس آپ نے دیکھا حذیفہ کو یہ آیت تعلقین کی پھر حذیفہ نے جو نظر کی تو عمر کو پا پا اور آٹھو آیت تعلقین کی پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے حذیفہ کو بلا کر ان سے یہ آیت پوچھی تو حذیفہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے یہ آیت تعلقین فرمائی پس بن نے تکرر یہی تعلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلعم سے تعلقین کی تھی اور رسول اللہ بن سچا ہوں (رواہ احاف ابو بکر احمد بن عمر الزرار) اور پھر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر تے کہ از میرے پروردگار اگر تونے حذیفہ پر اسکی معنی کھول دے بن کو جو میرا بیٹا ہے بن نہیں ظاہر ہے اور وہ ابن جریر بیئذہ الزیادۃ) اور عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلا من لایجمع کرنے پر لکھا گیا تھا کہ ناگاہ لکھن ایک سانس لکھا یا پھر لوگ تفرق ہو گئے تو عمر نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (رواہ ابن جریر بن طاریق بن شہاب شادہ صحیح) اور جانتا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت صلعم سے عین باتیں نہ پوچھنے پر اللہ سے کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر انفسوں کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر انفسوں کیا ہے اور حضرت سے خلافت کروان و واضح ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرماتے تھے کہ کلا من لایجمع والوالد والوالدہ یعنی میراث کلا من فرزند اور باپ دونوں نہ ہونا شرط ہے قال

ابن کثیر جو قول حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہے اسی پر جمہور صحابہ و تابعین میں اور یہی مذہب چاروں فقیہ ماسون اور فقہاء اربعہ مدینہ کا ہے قولہ میں اللہ
 لکم ان تفضلوا بفضلہ ان تفضلوا بفضلہ لان لا تفضلوا - بیان کیا اور یہ کسائی و فرار و کوفین کا قول ہے اور ابو عبیدہ نے کہا کہ میں نے کسائی کو حدیث ابن عمر
 سنائی کہ لایہ علیہ صدم علی ولہ ان یوافق من اللہ ساعۃ اجابہ - یعنی من بدعا کے کوئی تم میں سے اپنے فرزند پر تا کہ ایسا نہ ہو کہ اتفاق سے وہ گھڑی
 حرمین دعا قبول ہو جاتی ہے مقصود یہ کہ ان یوافق یعنی ان تفضلوا بفضلہ لان لا تفضلوا ہے بصریوں نے کہا کہ معنی میں
 کہ میں اللہ لکم کہ بہت ان تفضلوا - یعنی کھلایا ہے اللہ تعالیٰ بوجہ کہ بہت اس امر کے کہ تم گمراہ ہو جاؤ - یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ کو کمال رحمت تھا اور کھلانا
 منظور نہیں لہذا صاف صاف تمہاری شریعت کے احکام بیان فرماتا ہے اور اجتہاد کی گنجائش چھوڑ دینا بھی آسانی اور رحمت و دروجب مزید نواب
 اسکو کشاف میں لیا اور ضیاء وی نے مرجع قرار دیا واللہ اعلم

سُورَةُ الْاَنْكَاثِ مِائَةٌ وَعَشْرُونَ اَيَاتُهَا ثَلَاثُونَ

اس سورہ کا نام سورہ ماندہ ہے اور وہ ایک سو بیس آیتیں ہیں یا ایک سو بائیس یا ایک سو تیس آیتیں ہیں قرطبی نے کہا کہ اس سورہ کے مدنیہ چونکہ
 پر اجماع ہے اور محمد بن کعب نے فرمائی ہے کہ اس سورہ کے مدنیہ کے درمیان حالت رفتار میں اتنی ہی آوازاں سماعت سے زیادہ سے روایت ہے کہ میں حضرت
 صلعم کی اونٹنی عقیقہ کی ہمارے پکڑے ہوئے ہوں کہ ناگاہ آپ پر سورہ ماندہ پوری اتنی ہی در قریب تھا کہ اُسکے بوجھ سے اونٹنی کا بازو کڑتہ ہو جاوے
 (رواہ احمد بن صالح) حالت حرمین میں ایک سخت بار عظیم پڑا تھا حتیٰ کہ حضرت صلعم کے سخت چاروں عین پسینہ آجاتا تھا اور کبھی اگر کسی صحابی کی ران پر
 سر مبارک ہوتا تو اسکی ران پھٹنے لگتی تھی دھ اور ابن اسمعیل کی روایت میں ہے کہ وہ اٹھانہ سکی حتیٰ کہ آپ تڑپے قال المرجم یہ روایت ضعیف ہے کہ آپ
 اتر پڑے بلکہ ثابت پہلی روایت ہے اور ام عمرو نے اپنی بھوپھی سے ماخذ روایت دل کے روایت کیا (رواہ ابن مردویہ) اور حضرت عائشہ سے ہے کہ یہ سورہ
 آخر نازل ہوئی ہے سو امین جو تم حلال ہاؤ اسکو حلال رکھو اور جو حرام ہاؤ اسکو حرام رکھو (رواہ احکام صحیح) اور حمیر بن نضیر نے کہا کہ پھر میں نے حضرت
 عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت صلعم کا خلق میں کونسا کونسا فرمایا کہ قرآن (رواہ احمد بن عبدہ الزیادہ والنسائی ایضاً) اور ضمیر بن حبیب نے عظیم بن نفیس سے روایت ہے کہ
 آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سورہ ماندہ قرآن میں سے آخر میں اتاری گئی تو اُسکے حلال رکھو اور اُسکے حرام رکھو (رواہ ابو عبیدہ اور عمر بن
 شریبیل سے ہے کہ ماندہ میں سے کچھ نسخہ نہیں ہوا - اور نبی نے استننا کیا تو لہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا اشعار اللہ ولا الشہر اکرام ولا الہدیٰ ولا القلام
 اور ابن عباس نے استننا رزا کیا تو لہ فان جاؤ لک حکم منہم او اعرض عنہم الا یہ - اور مسیرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ المتخفۃ سے قولہ اذا حضر احدکم الموت
 تک تفرق اٹھا رکھم اس سورہ کے سولے قرآن کے اور سورہ توفین نہیں فرمائے قلت اور انیسوا حکم یہ زائد کیا گیا قولہ ذنا و تم الی الصلوۃ یعنی اذان کا ذکر ہی
 سورہ میں ہے اور سورہ جمعہ میں مخصوص مجبہ ہی اور واضح رہے کہ آخری نزول اسکا باعتبار احکام حلال و حرام کے یا باعتبار پوری سورہ غیر ہے

اس سورہ کا نام سورہ ماندہ ہے اور وہ ایک سو بیس آیتیں ہیں یا ایک سو بائیس یا ایک سو تیس آیتیں ہیں قرطبی نے کہا کہ اس سورہ کے مدنیہ چونکہ پر اجماع ہے اور محمد بن کعب نے فرمائی ہے کہ اس سورہ کے مدنیہ کے درمیان حالت رفتار میں اتنی ہی آوازاں سماعت سے زیادہ سے روایت ہے کہ میں حضرت صلعم کی اونٹنی عقیقہ کی ہمارے پکڑے ہوئے ہوں کہ ناگاہ آپ پر سورہ ماندہ پوری اتنی ہی در قریب تھا کہ اُسکے بوجھ سے اونٹنی کا بازو کڑتہ ہو جاوے (رواہ احمد بن صالح) حالت حرمین میں ایک سخت بار عظیم پڑا تھا حتیٰ کہ حضرت صلعم کے سخت چاروں عین پسینہ آجاتا تھا اور کبھی اگر کسی صحابی کی ران پر سر مبارک ہوتا تو اسکی ران پھٹنے لگتی تھی دھ اور ابن اسمعیل کی روایت میں ہے کہ وہ اٹھانہ سکی حتیٰ کہ آپ تڑپے قال المرجم یہ روایت ضعیف ہے کہ آپ اتر پڑے بلکہ ثابت پہلی روایت ہے اور ام عمرو نے اپنی بھوپھی سے ماخذ روایت دل کے روایت کیا (رواہ ابن مردویہ) اور حضرت عائشہ سے ہے کہ یہ سورہ آخر نازل ہوئی ہے سو امین جو تم حلال ہاؤ اسکو حلال رکھو اور جو حرام ہاؤ اسکو حرام رکھو (رواہ احکام صحیح) اور حمیر بن نضیر نے کہا کہ پھر میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت صلعم کا خلق میں کونسا کونسا فرمایا کہ قرآن (رواہ احمد بن عبدہ الزیادہ والنسائی ایضاً) اور ضمیر بن حبیب نے عظیم بن نفیس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سورہ ماندہ قرآن میں سے آخر میں اتاری گئی تو اُسکے حلال رکھو اور اُسکے حرام رکھو (رواہ ابو عبیدہ اور عمر بن شریبیل سے ہے کہ ماندہ میں سے کچھ نسخہ نہیں ہوا - اور نبی نے استننا کیا تو لہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا اشعار اللہ ولا الشہر اکرام ولا الہدیٰ ولا القلام اور ابن عباس نے استننا رزا کیا تو لہ فان جاؤ لک حکم منہم او اعرض عنہم الا یہ - اور مسیرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ المتخفۃ سے قولہ اذا حضر احدکم الموت تک تفرق اٹھا رکھم اس سورہ کے سولے قرآن کے اور سورہ توفین نہیں فرمائے قلت اور انیسوا حکم یہ زائد کیا گیا قولہ ذنا و تم الی الصلوۃ یعنی اذان کا ذکر ہی سورہ میں ہے اور سورہ جمعہ میں مخصوص مجبہ ہی اور واضح رہے کہ آخری نزول اسکا باعتبار احکام حلال و حرام کے یا باعتبار پوری سورہ غیر ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ اَحَلَّتْ لَکُمْ بِہِمْۃُ الْاَنْعَامِ الَّتِیْ کُتِبَ عَلَیْکُمْ
 اسے ایان والو پورا کرو اقرار کو حلال ہو سے تم کو جو پائے مواشی اُسکے سولے جو تم کو سنا دینگے
 عَلَیَّ الصَّیْلِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اِنَّ اللّٰهَ یَحْکُمُ بَیْنِکُمْ
 کہ حلال نہ جانو شکار کو اپنے اور پر حرام میں اللہ حکم کرتا ہے جو چاہے

وضع ہو کر یہ بیان کلی ہوئی بلا غش اس پر یہ ہے کہ آدمی کی عقل حیران ہوتی ہے اور اسی بات پر کہ انا خلق کلام اور اس لئے احکام ایک ذرا بقدر کسی کو معنی صحیح و حکم ظاہر
 حالانکہ تفصیل میں بڑے بڑے دفتر کلمے کے ہیں تو ہم یہ نہیں لانا فاسم کی تحلیل شروع متناہر انکا جو حلال نہیں ہوا ہم احرام باندھے آدمی پر شکار کی حکم جو مجرم نہ ہو اس کے
 لیے شکار کی تحلیل ششم اللہ تعالیٰ قادر بخسار ہے مگر اللہ تعالیٰ کی واسطے ارادہ کرنا ثابت ہے یہ تو صریحی اس سے نکلتے ہیں اور جو بندہ صریح و صریح میں انکو بیان کرنا
 بہت طوالت چاہتا ہے اور نقصان شہر اللہ نے حکایت کئی کر فیہود کنندی کے لوگوں نے اس سے کہا کہ اسے یزانیوں کے فخر و اعزاز حکیم دانا اور ہمارے لیے اسکی
 فخر کے مثل بنائے اسے کہا کہ اچھا ہمیں سے ایک کلمے کے مثل بنائے دیکھو ان جو باقی گویا اسطے دلیل ہو گا پس بہت لون تک پوچھو اور پوچھو کہ کہا کہ اسکی
 قصور نہیں کیا اگرچہ یہ ہے کہ اللہ میں یا یہاں نہیں بنا سکتا ہوں اور کوئی نہیں بنا سکتا ہوں نے اس کتاب کو کھولا تو سورہ باندہ کئی پتوں سے غور کیا تو اسکی
 وسط و قریب فارغ کا حکم اور عہد شکنی سے جانفشانی و تحلیل عام و متناہر احرام اور خبر از کمال قدرت و حکمت بھرا ہوا ہے اور یہ کسی میں طاقت نہیں کہ کلام صحیح
 و بیخ و الفاظ پاکیزہ و شستہ عبارت اور ایسے مضامین اور ایسے احکام اور ایسے واضح اور ایسے سرفروغین اور ایسے شہرہ جگمگاتا ہے کہ اسکی دشمنی نے اسکو
 انصاف پر مجبور کیا کہ اسے سچ بات کہہ دی اور و انانی سے بھی خالی نہیں کیونکہ اگر بنا تا تو علم و حکم کے نزدیک فضیلت ہیں اور اعتبار جہاں تھا اور اللہ شرم
 یا اللہ العظیم کردہ اور اس کے اگلے کھیلے ہر تمام جن انسان ہر تمام عالم جمع ہوں تو اس قرآن مجید نظام کے مثل ہلکا اسکے ایک سورہ ہلکا ایک بیت کے
 مثل نہیں لائے ہیں حال تعالیٰ نے انکو ایسا کیا ہے کہ یہ خطاب اہل ایمان کو ہے جو اللہ عزوجل کے احکام کے مطیع ہیں کیونکہ انفرمانی کر تیرا تو کون ہے
 غیر مستحسن ہے اور یہ بکار ہے اور اسطے علم سے متفہم ہے کا فر و کافر و کفری اعمال سے مکلف نہیں قرار دیا اور علم سے شافیہ نے اس فکر سے مکلف قرار دیا کہ سترے عذاب
 پر بھی پھر تابعی چلے رہے ہیں سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسا اللہ زمین اسنو۔ تو اس خطاب میں کثرت صلح بھی شامل ہیں رواہ ابن ابی ہاشم
 اور علیہ السلام نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسا اللہ زمین اسنو۔ تو اس خطاب میں کثرت صلح بھی شامل ہیں رواہ ابن ابی ہاشم
 پر بات ہوگی کہ سچے حکم منع فرماتا ہے رواہ ابن ابی ہاشم چنانچہ بیان حکم دیا کہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِکَلِمَاتٍ کَثِیْرَةٍ مِنْ کَلِمَاتِکَ الَّتِیْ جَعَلْتَهَا حُرْمًا لِّمَنْ
 تَعَالٰی اِذَا نَسَّهَا** یعنی حضور جمع عقیدہ کی جیسے گروہ اور مردودہ تا کہ یہ کہے ہوئے ہے کہ میں جو ایمان الون اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں یا مومنوں اور کونہ کے
 درمیان ہیں اور لوگ عام ہیں خواہ وہ بھی مومن ہوں یا کافر ہوں اور اللہ تعالیٰ کے عہد سے تکالیف فرعی نہ نماز و روزہ و جلالا و حرام و ممنوع سے باز
 رہنا مرد ہیں پھر ابن عباس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عقود کی تفسیر نموداری ہے اور ابن جریر نے اس پر اجماع نقل کیا مگر تفسیر سیدوطی نے انہوں کو اللہ تعالیٰ
 تفسیر کی تو اسکی وجہ یہ ہے کہ عقود کا استعمال حقیقتاً ہر عام میں ہے چنانچہ عقود تکمیل سے ہی میں گدھی یا غریب بن یا اور جب کہ مدانی میں استعمال کیے ہیں تو
 مراد اس کے وہم و احکام شریعت پر ہوتا ہے پس چونکہ یہاں ایسی ہی میں شامل ہوا اللہ تعالیٰ کی صفت خود ظاہر ہے اور علی بن ابی طالب نے ابن عباس سے روایت کی کہ
 او فوالا بقدر یعنی وہ جو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا اور جو حرام کیا اور جو فرض کیا اور تمام عہد و جو قرآن میں ہیں اور یہ عقود بیوفائی مست کر اور عہد و توفیق
 اور وضع ہو کہ جو عہد و حدیث ثابت ہے نہ وہی ایمان داخل ہیں اور عقود وغیرہ سے روایت ہے کہ انکا زمانہ جاہلیت تیسرے سکا پسین ہمارے قسم وغیرہ اور جن سے کہ ابن عباس نے
 فقہ عہد انکی کی تفسیر کی اور قول متناہر بھی ایمان داخل ہے کہ نہ کہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ عہد و جاہلیت سے اسلام سے شریعت و فقہ و طری ہو گئی و لیکن حدیث جلعند
 و موالات سے منع فرمایا چنانچہ قولہ **بِکَلِمَاتٍ جَعَلْتَهَا حُرْمًا لِّمَنْ تَعَالٰی اِذَا نَسَّهَا** اور اللہ تعالیٰ نے حلال کیا اور جو حرام کیا اور جو فرض کیا اور تمام عہد و جو قرآن میں ہیں اور یہ عقود بیوفائی مست کر اور عہد و توفیق
 اور وضع ہو کہ جو عہد و حدیث ثابت ہے نہ وہی ایمان داخل ہیں اور عقود وغیرہ سے روایت ہے کہ انکا زمانہ جاہلیت تیسرے سکا پسین ہمارے قسم وغیرہ اور جن سے کہ ابن عباس نے
 فقہ عہد انکی کی تفسیر کی اور قول متناہر بھی ایمان داخل ہے کہ نہ کہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ عہد و جاہلیت سے اسلام سے شریعت و فقہ و طری ہو گئی و لیکن حدیث جلعند
 و موالات سے منع فرمایا چنانچہ قولہ **بِکَلِمَاتٍ جَعَلْتَهَا حُرْمًا لِّمَنْ تَعَالٰی اِذَا نَسَّهَا** اور اللہ تعالیٰ نے حلال کیا اور جو حرام کیا اور جو فرض کیا اور تمام عہد و جو قرآن میں ہیں اور یہ عقود بیوفائی مست کر اور عہد و توفیق
 اور وضع ہو کہ جو عہد و حدیث ثابت ہے نہ وہی ایمان داخل ہیں اور عقود وغیرہ سے روایت ہے کہ انکا زمانہ جاہلیت تیسرے سکا پسین ہمارے قسم وغیرہ اور جن سے کہ ابن عباس نے
 فقہ عہد انکی کی تفسیر کی اور قول متناہر بھی ایمان داخل ہے کہ نہ کہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ عہد و جاہلیت سے اسلام سے شریعت و فقہ و طری ہو گئی و لیکن حدیث جلعند
 و موالات سے منع فرمایا چنانچہ قولہ **بِکَلِمَاتٍ جَعَلْتَهَا حُرْمًا لِّمَنْ تَعَالٰی اِذَا نَسَّهَا** اور اللہ تعالیٰ نے حلال کیا اور جو حرام کیا اور جو فرض کیا اور تمام عہد و جو قرآن میں ہیں اور یہ عقود بیوفائی مست کر اور عہد و توفیق

میری دیندارک پہ تیری ایک بیٹی سے لیکر ہو جائے گی کہ تو نے اسے خیر میں لے کر آیا ہے اور یہ اور ایک بارگی نادل ہو گیا پس بران میں تاخیر نہیں بلکہ تلاوت میں آگے آتا ہے۔ خیر
صِحْحِي الصَّيْدِ وَالْمَحْرَمِ۔ در حالیکہ تم شکار کو حلال کر لو گے نہ وہ لاکھ تم محرم ہو جاؤ جاننا چاہیے کہ حرم یعنی جمع حرام سے کہنے سے وہ شخص جسے
 جمع یا عمرہ کا احرام باندھا یا حرم کعبہ میں داخل ہوا اور نہیں و اجماع اسکو شکار کرنا یا ہانا یا یاد رکھنا حرام ہے پس یہاں بہیہ الامعام کی حلت کو مقید کر دیا اس
 لئے بہیہ الامعام سوائے اقلی کے تو حلال اس قید سے ہیں کہ انکو کھاؤ اور حالیکہ تم شکار کے حلال کر لو گے نہ جو جس حالت میں کہ تم احرام باندھو یہاں تک
 ظاہر ہو کہ جو شخص احرام میں ہے اسکو شکار کا گوشت کھانا حرام نہیں جبکہ کسی حلال نے شکار کر کے دیا ہو اور یہ اسکا محل نہ ہو اور دم اس حالت میں
 لکم کی ضمیر سے جو بقوت فاعل ہے غیر محلی الخ حال واقع ہے یعنی ہمارے حلال الامعام اور قولہ انتم حرم حال ہے ضمیر محلی الصید سے اور جو کمالین میں ہے
 کہ ای حلت لکم ہذہ الاشیاء الامم لین الصید۔ تو اس صورت میں غیر محلی الصید متناہی ہوا جاتا ہے حالانکہ آہن تفسیر جیسا کہ مفسرین نے کہا
 کیونکہ وہ جمع ہوتا ہے کہ محلیں الصید سے مطلقاً انکی حلت بنتی ہے حالانکہ ایسا نہیں کہ تامل پھر وارد ہوتا ہے کہ بہیہ الامعام تو پالو جانور ہیں جیسا کہ بیان
 ہوا اور صید وحشی جانور ہوتے ہیں تو جواب کمالین یہ کہ جو لوگ متناہی قرار دیتے ہیں وہ البتہ ہمارے مذکور کو عام شامل ہر ن ذیل کے وغیرہ کو لیتے ہیں
 اور ہمیں اسکو حال قرار دیا تو معنی یہ ہے کہ حلال کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے احسان ہے اور حرام میں شکار کرنا ممنوع ہے پس حاصل آنکہ ہم نے بعض بہیہ الامعام
 حلال کیے در حالیکہ تم باذن ہوا حالت حرام میں شکار کر نیسے کہ جس کماؤنگے ہو تو یہ الامعام جاتا ہے کہ **اَقَالَ لِرُخْشَرِي فِي الْكُتَابِ**
 مخرجم کتابی کہ یہ تقریباً صیغہ ہے کہ جبکہ غیر محلی الصید کو حال مقید فقط یہ غرض قرار دیا جائے کہ ہر تکبیر جم نہ ہو حالانکہ غیر تار کی الصلوٰۃ و الصوم
 وغیرہ اس سے بھی بظہر جمہر ہے غیر محلی الصید کی خصوصیت ترجیح ہمارے ہے اور اگر بہیہ الامعام عام لیا جائے جو وحشی صید کو شامل ہو پھر یہ تقریر بالی جا
 تو اور نہیں ہوتا ہے اور کلام رخشری اسکو مختل ہے اور جو اسنے لفظ بعض بہیہ الامعام کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہ لی جائے کہ وحشی کو نکال دیا اور پالو کو کھا
 لہذا بعض الامعام ہے جیسا کہ کمالین میں ہے بلکہ بعض الامعام اس معنی کر کے کہ اتالی علیکم سنتے کر دے ہیں لہذا بعض کہنے فلینا مل فی ہذا المقام فاند مع وضوح من
 مرال المقدم۔ **اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ**۔ اللہ تعالیٰ جو ارادہ فرماتا ہے وہ حکم دیتا ہے یعنی حلال کرنا اور حرام کرنا جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اسکو کوئی
 اعتراض نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے اور اس سے کافر کے ساتھ کثرت کرنا طریقہ ظاہر ہوا کہ پہلے انکو قائل کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے جب ان میں
 تو خود ثابت ہے کہ جو چاہے وہ حکم کرے آہن ہر امر حکمت ہے اور کوئی مالک مختار ہے اعتراض نہیں کر سکتا ہے اور انھیں آیت سے معتزلہ وغیرہ مگر ہر فرقہ جو
 فلاسفہ کا جوڑا چاہنے والے ہیں انکا قول مردود ہوا کہ وہ لوگ گستاخی سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ جو بندوں کے واسطے اصلحت ہو وہ حکم کرے
 اور اہلسنت کہتے ہیں کہ گستاخی محض جو بٹیک اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے اس پر اجب فرض کیسا یہ تو بند و پیر احکام کی پابندی ہے یا اور اگر معتزلہ وغیرہ
 جابل یہ کہتے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ حکم فرماتا ہے وہ ہر امر حکمت و مصلحت ہے کیونکہ وہ علیم ذمیر ہو تو انکے حق میں بہتر و نافع عرائس میں ہے کہ قولہ یا ایہا الذین
 آمنوا! اللہ تعالیٰ کیو اسطے پاکیزہ صفات نام میں از اجلہ المؤمن نام آئی ہے پس اس نام کا نور اپنے خاص بندوں کو دیکر مرنونکے نام سے خطاب فرمایا وہ
 اسکے نور سے دیکھتے ہیں اور اسکی ہدایت پر نور صفات تک پہنچتے اور وہ ان یقین سکون سے شصت ہوتے ہیں **عَطَاكَ** کہا دے ایسے بند و خیر کو
 ایسے قلبی ہیں جو جسے غافل نہیں ہوتے اور سارے استاد شیخ ابو علی محمد بن زینب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انوریت سے خبر دی انکو دل سے سچا ماننا
 یہ بیان ہے اور ابو اسحاق فارسی نے کہا کہ قولہ و ذوالعقود بندوں کو حکم دیا کہ معاملات میں سیاست کو اور محاسبات میں باعدت کو اور خطرات میں رک
 لوگ کو اور شہادت میں ادب کو نگاہ رکھیں کیونکہ بندہ کو عالم سبب میں ان امور سے چارہ نہیں ہے اور بعض نے کہا معرفت کے ساتھ قلب کا عہد ہے اور اللہ تعالیٰ
 کی تمنا و صفت بیان کرنا کہ ہر اور اعضا کو شیخ و مفسرین سے رکھنے میں عہد جو باج کو پورا کرنا اور مفسرین محمد نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا

حلال کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے احسان ہے اور حرام میں شکار کرنا ممنوع ہے پس حاصل آنکہ ہم نے بعض بہیہ الامعام

میں چار بائین ہیں نماز و کناہ و اشارہ و شہادت ہیں یا تو خدا ہی اور ای خاصوں نذا ہی اور با کناہ ہی اور الدین اشارہ ہی اور آمنوا شہادت ہی اور شیخ رحمہ اللہ نے اس لہجہ میں اشارہ رکھا ہے شاید مراد یہ کہ یا تو نذر ازل جو میں سے فتنہ تو کون کا فتنہ سے شوق ازل کی طرف بلا یاہ اور آئی اہل انبیا میں سے خاص لوگو کو خطاب بطہ ہی اور بان لوگو کو جو جلال و عظمت میں غالب تھے جو میں اور الدین ان لوگوں سے اشارہ ہی جو جلال عظمت میں کھڑے اسکے دیدار کے شائق ہیں آمنوا انکو وصف بدین ہے جبار کی امانت ازل کو انھوں نے قبول کیا اور یہ وہی معرفت ہی جو آسمان و زمین و پہاڑوں پر پیش کی گئی تھی اور انھوں نے اسکی عظمت اور اپنی حقارت کو چھوڑ کر شکر کیا اور کیا قولہ تعالیٰ اور اب العقود یہ خطاب ہے جو واسطے طلب فعل کے ہوتا ہے ان لوگوں سے طلب کیا گیا کہ اس عہد ازل کو پورا کر جو تم نے امانت معرفت قبول کر نیکی و نفاق کیا تھا اور شاہدہ کے ساتھ ربوبیت کا اقرار کر چکے یہ عہد ان روح کے ساتھ تھا جو انکی اپنی صفات ظاہر کر کے ازل میں دن کر دیا تھا پس ہر صفت کے کشف میں ایسی روح کیساتھ ایک عہد ہو گیا کیونکہ روح مذکور اس صفت سے منصف ہو گئی اور اسکے فور میں اجسام کے اندر اپنے سولے حق سبحانی کی طلب میں بلند پروازی اور روح و اشباح پر اسقدر رونما کرنا لازم ہے جسقدر انکو صفات ذلی سے منصف ہو نیکی جو جسے خلق حاصل ہوا اس سولے اور اب العقود کہا کیونکہ عقود جمع عقد و عہد ہے اور عہد یہاں نذر ازل میں جنہا پہ اول عہد وہ ہے جو ارواح نے قبل اجسام کے میدان ازل میں قبول کیا اور بعض کے کہا کہ اول عقد تہجد و قبول اس بات کا ہے کہ اول تعالیٰ ہمارا پروردگار ہے جو اسکی طرف رجوع کر کے عہد شکنی سے بچے اور عہد دوم امانت برداشت کرنا اسکو ہے اور اسکی طرف رجوع کرنا کہ عقود کیساتھ جب تک نیت باجزم نہ ہو تو مقصود تک پہنچنے میں طرح طرح کے رنگ بدلتے ہیں اور چہرہ پر مٹی لے کر مار کر وفاق حاصل ہونے سے فرمایا کہ نذر ازل کو قبل اسکے کہ ظہور میں لایا جائے اور میں انکا نام رکھ دیا قبل از نیکی اسے اہلیت پائی جاوے وہ ازل میں ہوا یہ بد سے ملا تو قولہ یا ایہا الذین آمنوا سے مشرت کیا اور اب العقود سے مکلف کیا اور چونکہ تکلیف جو جب شققت سے پہلے نام کا شرف پیکر پھر انکو کام کی شققت ہی تو غیر محلی البصیرہ نام جو ہم یہاں میں محرم کو ذکر فرمایا اشارہ میں دہندہ ہے جسے ہم قرب میں انوار عزت کا لباس پہنا اسکو منع کیا کہ ربوبیت کے جنگل میں حطو و نفس کا شکار نہ کھیلے کیونکہ جس شکار کا قصد کرتا ہے وہ آہوان صفات میں در حقیقت ریخو و صید ہے اور جو صید ہو گیا اسکے حق میں نکلنا حرام ہے استعارت نے فرمایا کہ محرم تو اپنی ذات سے جو ہر ایک کی طرف ہر من قصد رکھتا ہے اسکی صفات لائق ہیں کہ ہر جاندار کے اذیت لینے سے باز رہے قال المشرکیم جو ان جملہ مخلوقات آئی ایک روح خاص سے ہیں جو اسکی معرفت پر قربان ہیں پس حال نہیں کہ کسی جانور کو غیر حق کیلئے قربان کرے پس یہ کمال تشریف ہے کہ بندہ حالت روحدان ہاں رہا تم کیلئے قربانی کا مقصود کافی قرار پایا اور صید ناقص نہیں اگر یہ ہو تو بیخ جانور پر یا خود ہونا بظہن اپنے بافعال کے اقر ہے واللہ اعلم قائم قولہ تعالیٰ ان اللہ حکم پاریدہ میں نفوس کا صید کا ہی کہ وہ اپنی خواہشوں کو تدبیر سے حاصل نہیں کر سکتے ہیں اور کوئی چاہے کہ سابقہ رشیت کو اپنی تدبیرات شققت سے سکھوے تو اسکی تمنا بیکار ہے اپنی ہی اعلیٰ تعالیٰ کو فرد واحد قرار دیا کہ ازل میں جو حکم جاہد یا چنانچہ مخلوق کے ارادات باوجود کمال کوشش میں میرے پوسے نہیں ہوتے یہی دلیل کافی ہے اور یہاں میں نازل فرمایا ہے کہ گھٹ کر پہلے انکو

وہی ان کے لئے ہے جو ان کو چاہتے ہیں اور جب جلال ہو تو ہم نے ان کو سے سکھوے ہیں شکار کر کے اور نہ باعث ہونے کو دشمنی کسی قوم کی اس واسطے کہ نہد کیا تم کو مسجد حرام سے یہ کہ حد سے نکل جاؤ اور نہ کاری کرنا ہر بین اوپر

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَحْلُوْا شَعَائِرَ اللّٰهِ وَلَا الشُّہُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْاَهْدِیْ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا

اَمِّیْنَ الْبَیْتِ الْحَرَامِ یَتَّبِعُوْنَ فَضْلًا مِّنْ رَّبِّہُمْ وَرَضُوْا نَاطًا وَّ اِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوْا وَلَا یَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ اَنْ حَصَدْتُمْ وَاَنْ تَعَاوَنُوْا عَلٰی

اے لوگو جو ایمان لائے ہو مت بے حرمت کرو نشانین اللہ کو اور نہ مہینے حرام کو اور نہ وہ جانور کہ نیاز کی ہو ان درمیان میں بنیاد اللہ کو چھو کر اور نہ نبیوں اور ان گھر حرمت دے کہ چاہتے ہیں فضل پروردگار اپنے گھر سے اور رضامندی اور جب حلال ہو تو ہم نے ان کو سے سکھوے ہیں شکار کر کے اور نہ باعث ہونے کو دشمنی کسی قوم کی اس واسطے کہ نہد کیا تم کو مسجد حرام سے یہ کہ حد سے نکل جاؤ اور نہ کاری کرنا ہر بین اوپر

لربح

الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ مِنْ وَكَلْتُمُوهُ عَلَىٰ اِلْتِمَاءِ الْعُدْوَانِ مِنَ وَاتَّقُوا اللَّهَ اِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

عقلانی کے اور پرہیزگاری کے اور نیکو کاری کرو اور گناہ کے اور نعدی کے اور ڈرو اللہ سے تحقیق اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے
 لَیٰۤاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا خُطَابٌ لِّیَاۤاِبٰنِ كُوَیْرٍ - لَا تَحْلُوْا اشْعٰوَاللّٰہِ - ای ایمان والوں کو حلال مست کر لیں شعائر الہی کو ہر شعائر جمع ہنجرہ
 بروزن نفی اور بعض نے کہا کہ نیز واحد اسکا شمار ہر وزن فعالہ ہے اور یہ حسن ہے اور اسی سے اخوذ ہے اشعار بھری اور شعائر جمع شعائر معنی معلم جمع معلم
 جگہ میں جنہر نشانات ظاہر کیے گئے ہوں پس شعائر اللہ یعنی شعائر الہی ہے ہر جنہر مضاف اور حلال یہ کہ احرام میں شکار کرنے سے ان چیزوں کو جو دین الہی کے
 شعائر میں حلال مست کر لیں کیونکہ احرام میں شکار حرام ہے ابن عباس نے کہا کہ شعائر اللہ سے شکار جمع مراد ہے یعنی ہر وقت حج و طواف و سعی و دیگر اعمال جنہے حاجی پہنچانا
 جاتا ہے اور مجاہد نے کہا کہ صفا و مردہ دہری و بد نہ شعائر اللہ میں سے ہے اور یعنی ان دنوں قول پر یہ کہ مست حلال کر دان دوا اور کو باہر نظر رکھنا نہیں سے کوئی
 فعل بجا نہ لاؤ یا جو بجا لانا ہو اسکو روکو اور اشعار بھری یوں ہے کہ دھار دار چیز سے سناہم البعیر پر چونکہ شکار سے کچھ نہیں ہے اور جو طواف سے کہ باؤنٹ بھری کاہی
 اس سے کوئی تعرض نہ کرے اور یاؤنٹ ونگے میں سنت ہے بکری میں نہیں ہے اور احادیث صحیحہ اس پر دلیل ہیں اور یہی امام ابو یوسف اور محمد دیگر ائمہ کا قول ہے اور امام
 ابو حنیفہ نے جو اسکو کر دہ کہا تو اشعار کو جو سنت ہے کہ وہ نہیں کہا ایک اس وقت کے لوگ اس قدر تیز زحم کرتے تھے جو وہ جب ذیت تھا کہ ادا قوالا اور بعض نے کہا کہ شعائر
 اللہ سے محرم مراد ہیں ای جو اور اللہ تعالیٰ نے حرام کیے ہیں انکو حلال مست کر لیں جو تخصیص کر کے طاعت کیا بقولہ - فَكَلَا الشَّهْرِ الْحَرَامِ - اور نہ ماہ حرام - اور مراد
 اللہ سے جنس ہے یعنی ابن زنی قدرہ ذی الحجہ و فرم و زب چار دن یعنی داخل ہیں اور یعنی آنکہ دلالتوا الشہر الحرام بالقتال فیہ - یعنی ماہ حرام میں بطاقتی کہنے
 سے اسکو حلال مست کر لیں - **قَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ** اور مراد اس سے یہ کہ اسکی تحریم بکھو اور اسکی تعظیم کا اقرار کرو اور میں چیز سے مانعت ہے وہ اس میں مست کر و وقت قال
 قتال بالقتال من الشہر الحرام قتال فیہ قل قتال فیہ کبیر اور فرمایا ان عدۃ الشہر عند احمد ثمانہ عشر شہرا قالوا لہ ما اربعہ حریم الا تیرہ و عن ابی بکر فی خطبۃ جمعہ
 الودع مروی تھا کہ زمانہ اسی ہیات پگھوم گیا جیسا آسمان و زمین پیدا کرنے کے روز تھا - سال بارہ مہینہ کا جنہر میں سے چار ماہ حرام ہیں سومین مہینہ پورڈی العقدہ
 اور ذی الحجہ و محرم اور ایک جب درمیان جاوے اللی الثالی و شعبان کے چار کمانی روایت بخاری (ابن اللات) پر کہ اسکی تحریم تا قیامت ہے جیسا کہ سلف میں سے لکھے
 کا مذہب ہے اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اسکی تفسیر میں کہا کہ یعنی انکا ان مہینوں میں قتال کرنا حلال مست کھو رو کہ قتال من قتال بن حیان عبد الکریم بن
 مالک بخبری (اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا اور جو رطل کا مذہب ہے کہ یہ نہیں ہے چنانچہ ماہ ماہ میں نبی طرفت قتال کی تہا کرنا کافر و تکے ساختہ روا
 ہی دلیل تو کہ تعالیٰ فاذا اسلخ الا شہر الحرام فاقفلوا المشرکین حیث وجدتموہم اور امام ابو یوسف نے اجاع نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ماہ حرام و غیر حرام سب میں مشرکوں
 سے قتال کرنا حلال کر دیا اور سبط حجاج ہے کہ اگر کوئی مشرک تمام درختان حرم کے ریشوں سے گردن و ہاتھ بیدٹے تو یہ اسکو ان ہنوی حکم پہلے سے اسکو ان
 مذہبی ہے **قَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ** مشرک سبطوطی نے تفسیر مطابق قول ابن عباس بیان کی لیکن اسکو نسخ قرار دیا کہ اسباتی - **وَلَا الْهَدٰی** اور نہ تم لوگ ہدی کو حلال
 بنا لیو فت ہدی نام اس جانور کا انعام میں سے ہے جو حرم کو پہنچے جی جانے جیسا کہ آیت الحج میں گذرا اور لا تحلوا الہدی کے معنی یہ ہے کہ ہدی کو حلال مست کر لیں
 یا نہ لو کہ اس سے تعرض کرو اور ہدی جمع ہدی ہے اور یہ کہ ہر شعائر اللہ میں داخل ہے ہر خصوصاً اسکو بیان کرنا اسکی من خصوصیت پر تنبیہ ہے - **وَلَا الْقُلٰلِکَ**
 اور نہ تم قلال کو حلال بنا لیو فت قلال جمع قلالہ ہے جو مار کے طور پر کھٹے ہیں ان میں چنانچہ جاہلیت کے لوگ حرم کے ذرتوں سے ریشہ وغیرہ کھینٹے ال لیتے تاکہ جو وہ جانور
 اسلئے کھیرا لے سے کوئی تعرض نہ کرنا اگرچہ کسیکے باپ کوئی قتل کیا ہو اور عرب میں عیفتا مانت کی معنی حاصل نہ کہ قلال سے یا صاحبان قلال سے تعرض مست کرو اور
 کہنا گیا کہ تقلید ہدی ہے اور وہ اطلح کہ ہدی کی گردن میں جوتی وغیرہ کے مانند لٹکا دینے یا اونٹ کی گردن میں بانڈ دینے سے کہ یہ علامت ہدی ہونے کی تھی اس سے
 تعرض نہ کرتے اور مراد اس سے یہ کہ ہدی کے تعرض سے باز رہنے کی تاکید ہے اور بعض نے کہا کہ اصحاب قلال مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ قلالہ سے مانعت ہے یعنی

حرم مراد ہے ہر ماہ حرام میں سے چار ماہ حرام ہیں سومین مہینہ پورڈی العقدہ اور ذی الحجہ و محرم اور ایک جب درمیان جاوے اللی الثالی و شعبان کے چار کمانی روایت بخاری (ابن اللات) پر کہ اسکی تحریم تا قیامت ہے جیسا کہ سلف میں سے لکھے کا مذہب ہے اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اسکی تفسیر میں کہا کہ یعنی انکا ان مہینوں میں قتال کرنا حلال مست کھو رو کہ قتال من قتال بن حیان عبد الکریم بن مالک بخبری (اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا اور جو رطل کا مذہب ہے کہ یہ نہیں ہے چنانچہ ماہ ماہ میں نبی طرفت قتال کی تہا کرنا کافر و تکے ساختہ روا ہی دلیل تو کہ تعالیٰ فاذا اسلخ الا شہر الحرام فاقفلوا المشرکین حیث وجدتموہم اور امام ابو یوسف نے اجاع نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ماہ حرام و غیر حرام سب میں مشرکوں سے قتال کرنا حلال کر دیا اور سبط حجاج ہے کہ اگر کوئی مشرک تمام درختان حرم کے ریشوں سے گردن و ہاتھ بیدٹے تو یہ اسکو ان ہنوی حکم پہلے سے اسکو ان مذہبی ہے

درختان حرم کے ریشہ بہ نسبت زبرد بضر قلاوہ ڈالنے کے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے قولہ ولا الھدی الا القلاوہ کی تفسیر میں درستی بیان کیے ہیں لکن انھوں نے
 ولا القلاوہ کے یہ معنی ہیں کہ بیت اکرام کو ہدی بھیجنا ترک مت کرو کیونکہ بھیجنے میں شکار اللہ کی تعظیم ہے اور نیز اسکی تقدیر تکلیف ہے اور ہدیہ بلکہ اسکی گردنہیں
 قلاوہ دوتاکہ دیگر انعام سے متمیز ہو اور اس سے تعرض کرنا قصد کرنا ہو وہ اس عمارت سے ہدی جا کر اعتناء کرے اور جو دیکھے اسکو بھی ہدی بھیجنے کا شوق پیدا
 ہو چکے ہو کسی مرتبہ شروع پر دوسرے کو ہدایت کرنا ہی تو اسکو بھی کرنا ہو لیکنا اذ اب لبتا ہی وقد قال تعالیٰ وین یعظم شعائر اللہ فانما من تقویٰ لقلوبکم لیس
 شعائر الہی کی تعظیم کی توبہ دل کو تقویٰ ہے۔ **مسئلہ** کہتا ہے کہ یعنی یہی اچھے ہیں لیکن اسقدر تامل ضرور ہوگا کہ ہدی بھیجنا قلاوہ کرنا واجب ہے اجاتا ہے
 حالاکہ ہدی جب نہیں ہر اور قلاوہ بالاتفاق سنت ہے ان ہدی جسکے قلاوہ ہوا اس سے تعرض کرنا حرام ہے پشایا یدیر ہر اور ہر کہ لا تخلوا سے ہر کہ حد تک معنی
 معصود ہیں فلینتامل پھر کھلا کہ مقابل بر حیاں کا قول ہے کہ قلاوہ کو صلال مت کھو اور زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ ماہرما حرام کے سولے اور زمینوں میں جب
 اپنے وطن سے نکلتے تو اپنی گردنہیں بالون اور زخم کے قلاوہ ڈال لیتے اور اہل حرم وہاں کے درختوں کی چھالوں اور ریشوں سے قلاوہ ڈال لیتے ہیں ان میں سے کچھ
 درواہ ابن ابی حاتم اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس سورہ میں سے وائین منسوخ ہیں کہ آیت قلاوہ اور دوم فان جاؤک فاحکم نهم اور
 ان من نهم الایہ منسوخ ہیں (رواہ ابن ابی حاتم) ہر حکم کتابت پر نسخ ہونے سے کافر کو اس زکوٰۃ کیلئے سورہ براءۃ کہ امین کافروں کا
 حل ہر سب جگہ قتل کرنا حکم ہے اور اس آیت میں کھلا کہ قلاوہ ڈالنے سے تعرض مت کرو اور عطا ہر سے روایت ہے کہ وہ لوگ نہ خان حرم سے قلاوہ ڈالنے تو اللہ تعالیٰ
 نے نہ درختان حرم قطع کرنے سے منع فرمایا **قال اطراف بن عبد اللہ** لا القلاوہ کے یہ معنی ہوں کہ قلاوہ بنانا درختان حرم سے صلال مت
 رکھو یعنی مت کاٹو درخت حرم کے۔ اور اس تقدیر پر نسخ نہوگا اور سن بصری سے پوچھا گیا کہ سورہ مائدہ میں سے کچھ منسوخ ہے فرمایا کہ کچھ نہیں اور اولیٰ ان
 اقوال میں سے منسوخ کے نزدیک قول مقابل یا عطا ہے اور باعد سے ہے لبتا ہی کہ بعض رسوم جاہلیت اگر چہ خلاف شرع تھیں لیکن جبکہ مدار اولیٰ شعائر اللہ پر تھا
 اسکی عظمت کو نہ نہیں گھٹائی ہے ہر قول منسوخ ہے ای فلما تیض لہا اولیٰ عابہا۔ کے معنی یہ ہیں قلاوہ سے تعرض مت کرو یعنی درختان حرم سے قلاوہ مت بناؤ
 جیسا کہ عطا و طرف بن عبد اللہ سے مذکور ہوا یا یہ معنی ہیں کہ ان قلاوہ والوں سے تعرض مت کرو یعنی درخت کاٹنے سے ممانعت نہوگی جیسا کہ مقابل سے مذکور ہوا
 فاحکم۔ **وکان آیاتین ای لا تخلوا قاصدین۔ البیت الحرام۔** بان لقلوبکم اور مت حلال کرو ان لوگوں کو جو قصد کرنا ہے ہوں بیت اکرام کا
 یعنی انکا خون کرنا یا بظہور کہ ان سے مقابل کرو اسکو حلال مت کھو اگر چہ وہ کافر ہیں پھر ان لوگوں کا حال ظاہر کیا کہ کفر اگر چہ نساہت پر گریں فعل انھوں نے نیکی کی
 نیت سے کیا ہے اور ضمن نساہت میں شاید راہ پر آدین چنانچہ فرمایا۔ **یذنبون فضلاً من ذنوبہم و انما ای حال کو نہ بظہور ان ترقا**
 ان رہم بالتجارۃ و رضوانا من اللہ بسبب قصد البیت بزعم یعنی بیت اکرام کے قصد کرنا انکو کومت تعرض کرو و حالیکہ وہ لوگ شیخ ایش میں آئے
 ہیں کہ تجارت کر کے پروردگار کے فضل سے روزی پاویں اور بیت اکرام کا حج و قصد رکھنے کے بسبب اللہ تعالیٰ کی بڑی رضامندی حاصل کریں یہ سب
 انھوں نے اپنے زعم کے موافق سمجھا ہے منسوخ ہے کہ اگر وہ ہذا منسوخ یا یہ البراءۃ اور یہ منسوخ ہے بسبب یہ سورہ براءۃ کے واضح ہوگا کہ یہ سورہ براءۃ میں
 احتمال ہیں یا تو مراد قولہ تعالیٰ لقلوبکم حیث وجدتموہم الایہ۔ پہلا استدلال سے قولہ ولا الشہر اکرام سے لیکر یہاں تک منسوخ ثابت ہوگا اور یہی اولیٰ ہے
 یا مراد اس سے قولہ انما المشرکون نجس فلما یفر بواحد منکم بعد ما ہمد ذالآیہ سے تو قولہ ولا آئین فقط یا مع قولہ ولا الھدی سے یہاں تک منسوخ ہوگا کہ ہر
 مشرک کا حج روا نہوا توبہ ہی قلاوہ سے اسکو اس نہوگا اور شیخ حافظ **الثقہ عماد کثیر المعروف بابن کثیر** نے جو اپنی تفسیر میں لکھا کہ اسکا حال ہے کہ
 قولہ ولا آئین البیت الخ یعنی مت حلال رکھو لڑنا ان لوگوں سے جو قصد کرنا ہے ہوں بیت اکرام کی طرف سے کسی شان میں کہ جو امین ہو چکا وہ بخون ہی در حالیکہ
 وہ فضل آئی و رضوان آئی چاہتے ہیں **قال لشرکھم** اس جہاں علیہ سے نکال یا کہ جو وہاں احاد و ظلم کی خواہش سے جانا چاہے وہ روکا جائے جیسا کہ پہلے

خود کلام محمد میں ایک انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے قولہ قینون فضلا من ہم کی تفسیر میں سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بے شک اور بالوالدین غیر واحد علماء تابعین سے نقل کی اور ابن عباس نے کہا کہ قولہ رضوانا ای اپنے حج کر بیسے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہتے اور عکرمہ سدی غیر ہ نے ذکر کیا کہ یہ تکریمہ بہارہ حطم بن ہند البکری نازل ہوئی کہ اسے ایک سال مدینہ کے گلہ اڑٹ وغیرہ پر بچھا پ مارا اور دوسرے سال عمرہ دارکنیکو خانہ کہہ بیٹھ گیا تو بعض صحابہ نے اجاہا کہ اسے میں اس سے تعزیر کرنا نزل ہوا قولہ ولا آتین البیت الحرام الخ۔ اور ابن جریر نے اختیار کیا کہ قولہ لا القلادہ سے مراد یہ کہ درخت حرم سے آکر اسے قلاڈہ ڈال لیا تو اسکو من واد رکھا اور اسے برابر دلالتے جو اسکو نہ لانا تھا پھر ابن جریر نے اجماع نقل کیا کہ اگر شکر کو ان نہ دیکھی ہو تو اسکا قتل کرنا رواجی اگرچہ بیت اللہ کا قصد رکھتا ہو پس جو حکم یہاں مذکور ہے وہ نسخ پر قال لمتزحم اگر کہا جائے کہ احمد نسائی کی روایت میں حضرت عائشہ سے موقوف اور مرفوعاً آیا ہے کہ سورہ مائدہ کے حلال حرام پر حج ہے کہ آیا نازل ہوئی جیسا کہ حدیث پر اور پورا کو یہ دیکھی تو کہا میں من جواب یہ یا کہ یہ باعتبار آنکھی کے لایا نہیں ہے لیس روایت ابن عباس مذکورہ بالا کہ آیت القلادہ وقولہ اذا جاؤک لایقولون نسوخ من وقد رواہ ابوداؤد فی تاسخہ والحاکم وشمہ واذا احللتہم خاصطادوا ای ذرہم من الاحرام فلکم الاصلیاد فالاصلیاد یعنی اصل حرام سے فارغ ہو کر حلال ہوا اور تمکو روایہ کہ شکار کروں پس صید حاضر یہاں جو کہ واسطے زمین بکرا باحتکے واسطے ہے اور یہ سوچ لے کہ شکار کر کے بکرا جو سبب حرام سے منع ہوا پھر حرام سے فارغ ہونیکے بعد بہر واجب نہیں جائیگا اور یہ صحیح نہیں ہے جو بعض اصولیوں نے کہا کہ کمان کی کہ بعد مانعت کے حرام ہوتا ہے وہ باحت کے ہے ہوتا ہے کیونکہ یہ کلید بست نہیں بدیل قولہ تعالیٰ فاذا اذنا الشہرا حرم فاقتلو المشرکین الا یہ کیونکہ امین فاقتلو کا حکم بعد مانعت کے ہوا کہ ماہرہما سے حرام میں شکر کی قتل کرنا منع ہوا تھا پھر ماہرہ حرام کرنے پر حکم آیا کہ انکو مارو حالانکہ یہ حرام باحت نہیں بلکہ جو ہے اور ایسے ہی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم عیارة القبر فرورہ یعنی میں نے تمکو زیارت قبور سے منع کیا تھا ابے یارت کیا کرو حالانکہ زیارت جب نہیں ہوگی ہے ہی صحیح قاعدہ ہے کہ قبل مانعت کے کعبہ صفت پر تھا اسصفت پر اسچناہی اگر پہلے واجب تھا تو واجب ہے بلکہ افعال میں ہے اور اگر پہلے بیابان تھا تو بیابان ہو جاتا ہے جیسے آیت الاصلیاد میں در اگر سخت تھا تو سبب جیسے حدیث زیارت میں ہے اور یہ ضرور ہے کہ امر مطلق ہو اور اگر بعد نبی کے اجازت میں جو بیابان کی تصریح کر دی جائے تو یہی ہوگا۔ **وَ لَا یَجۡزِئُکُمۡ شَکَنُ قَوۡمِکُمْ وَاوردہ کہو ای مکہ بعض کسی قوم کا ان صد و کھو کن المسید الحرام۔** اس آیت کے تعلق میں انھوں نے کہا کہ حرام سے روکا تھا۔ **اِنَّ تَعٰدُوْا عَلَیْہِم بِالْقَتْلِ غَیۡرَہِیۡہِ مٰکٰی کہ تم اپنے ظلم کرو** قتل وغیرہ سے مت یعنی جس قوم نے تمکو سب احرام کا عمرہ ادا کرنے سے سال حدیبیہ میں روکا تھا جس سے تمکو انکی جانب غصہ پیدا ہوا تو غصہ تمکو اس قوم پر ظلم کرنے کے واسطے آمادہ کرنے کے تمگناہیگا ہو جاؤ۔ اور ابن سعوط نے تحریر میں بھی یاد از اجرم۔ پڑھا اور کسائی نے کہا کہ جریم اور اجرم بیابان ہے اور بصرف ابن عباس لغت اجرم نہیں جانتے بلکہ ان کے نزدیک صرف جریم ہی ہے شہان بفتح نون اکثر کی قراۃ ہے اور سکون نون کو ابن ماری نے پڑھا اور ابوبکر صائم سے اور اسماعیل نے نافع سے روایت کیا اور قولہ ان صدوا سفول لہی اور وہ نشان کی علت یعنی بعض قوم کا جو اس آیت سے پیدا ہوا کہ تمکو انھوں نے بیت احرام سے روکا تھا اور حالانکہ سال حدیبیہ میں کفار نے حضرت صلح مع اصحاب کو عمرہ ادا کرنے سے روکا تھا تو منع فرمایا کہ وہ نبض حی میں رکھ کر کفار سے قصاص ہی جائے پر آمادہ مت ہو جو بلکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے حدیث پر اور عدل کو نگاہ رکھو اور یہ باندہ آیت دیگر ہے جو آئی ہے یعنی قولہ ولا یجئکم شہان قوم علی ان تعدوا اعداؤہم اور قب لثقیوی اور زید بن احم سے منسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلح صحابہ حدیبیہ میں تھے جبکہ انکو شکر کوں نے روکا تھا اور یہ اپنے بہت گرانگذا تھا پھر مشرف کی طرف سے مشرکو کا ایک کردہ عمرہ ادا کرنے کے ارادہ سے جاتا تھا تو صحابہ نے کہا کہ ہم ان لوگوں کو روکینگے جیسے انکی لٹ اون نے کہو روکا ہے ان اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اناری رواہ ابن ابی حاتم اعجاز کلام پاک کے معنی تو بلا تامل و افحہن کہ تم حکم الہی سے اور حق و عدل سے تجاوزت کرو بسبب عداوت ایسی قوم کے جنھوں نے ظلماً تمکو بیت احرام سے روکا تھا پس تم بھی بعد صلح کے ناانصافی کرو خواہ بانظر ہو کہ اسی قوم سے متعلق غیر ہو گا کوئی

ایسا فعل کر جو حکم الہی سے تجاوز ہو یا اس قوم کے بھائی بندوں سے بدلا ہو جسکا استیجاز ہونا ظاہر ہے کہ روکا کہ والوں نے اور بدلا لیتے ہو غیروں سے کما روی عن یدین
اسلم اور قطع نظر خدو من جبکہ عموم لفظ سے یعنی بن کر ایمان والو عدل کے پابند رہو موافق حکم الہی کے اور کسی قوم کے بغض کی وجہ سے جتنے تمھارے ساتھ کچھ بڑائی
کی ہو تم عدل سے اور حکم الہی سے قدم ہاہست رکھو بشرطیکہ کتاہر کہ حد سے تجاوز کرنے سے ممانعت پر یہ کلام نفس ہی جس قطعاً معلوم ہو کہ نسخ ہو نیکی کوئی اور جو
نفسیہ ہے اور جہاد کا حکم تو حد فرض ہے پھر حد سے تجاوز کرمان ہوا جیسے قصاص وغیرہ کا حال ہے اس مراد یہ کہ جو تم پھر شرع عدل ہے اس سے تجاوز نہ کرو و تھا و تو
تعلی الیٰ و اور مدد کرو اس کام کے کرنے پر جبکہ تم حکم دیے گئے ہو ف اور یہ بنا برآ کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ بڑوہ ہے جسکا تمھیں حکم دیا گیا ہے اور اس میں
نے کہا کہ اگر لبر شامل ہے واجب و تحب و نون کو اور شاید حضرت ابن عباس کے کلام میں بھی حکم دیا جانا یعنی عام ہے یعنی مدد کرو جس کام کا حکم دیا گیا خواہ وہ جو یا
یا تمبا با۔ و التوقی اور معاونت کرو تقویٰ پر یعنی ترک کرنے پر ایسی چیز کے جس سے تم منع کیے گئے ہو اور حال آنکہ کہ ہمیں ایک دوسرے کی معاونت کرنی
چاہیے نیکی بجا لائیں اور ممنوع سے باز رہنے میں یعنی جس کام پر شرع میں ثواب کا وعدہ ہے اسکے کرنا میں ایک دوسرے کی مدد کرو اور جس سے ممانعت ہے اسکے
ترک کرنے میں مدد کرو یعنی کہ ایک دوسرے کو پھر او کہ یہ منع ہے اسکو دست کر دینی کہ مار کر چھڑاؤ۔ و لا تھأ و نوا علیٰ کلا ثی و العدا و ان اور دست
معاونت کرو آپس میں جس کے گناہ پر اور اللہ تعالیٰ کے حدود سے تجاوز کرنے پر ف اور بعض نے کہا کہ ائمہ سے مراد کفری اور عدوان سے مراد ظلم ہے حال آنکہ
اور تعالیٰ نے بندگان میں کو حکم فرمایا کہ نیک کام کے کرنے پر اور ممنوعات کے چھوڑنے پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور ائمہ عدوان پر معاونت نہ کرو اور جو کچھ عدوان
ایسوت ہو سکتی ہے کہ باہم متفق وغیر خواہ ہوں لہذا اتفاق رکھنا اور ایک دوسرے کی خیر خواہی چاہنا باقی ائمہ انہیں اجنب اور یہ مستقل لائل سے بھی ثابت ہے
اور پہلے اشارہ ہوا کہ بڑوہ کا تخریر کو جو شرع میں نیک ہو جب ثابت ہوتا ہے شامل ہے اور معاونت کرنا بھی عام ہے کہ باقی سے زبان سے الیٰ جس طرح ممکن ہے
اعانت کرے اور حضرت انہیں سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ مدد کرو اپنے بھائی کی خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ
جب وہ ظالم ہو تو نصرت نہ ہوئی اور جب ظالم ہو تو کو کو کر دکرین تو فرمایا کہ اسکو ظلم سے روکو و منع کرو کہ یہی اسکی مدد ہے کما رواہ البخاری و سلم اور نیز حدیث میں ہے
کہ جو ذون کہ لوگوں میں مل جکر سبر کرے اور انکی ایذا و نپر صبر کرے اسکو بڑا ثواب ہے نہ سب سے اس میں جو لوگوں میں مخالفت نہ رکھے اور انکی ایذا و ن پر صبر
نہ کرے کما رواہ احمد و الترمذی پھر ائمہ عدوان ہم پر معاونت سے منع فرمایا اسکا جاننا نہ ورہیں ائمہ ہر وہ فعل ہے جو شرع سے ممنوع ہو اور یہ بقرہ میں مقابلہ ہے
کے ہیں اگر کوئی شخص کوئی سنت کہ تاہو تو بائسے اسکے حق میں کوئی ایسی بات نہ کہنی چاہیے جس سے اسکے نفس کو جرات ہو یا غصہ پیدا ہو بلکہ اچھے کلام سے
اسکو نصیحت کرے اور دے چاہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو توفیق دے اور ابن جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے دین میں جو حدود مقرر کر دیے ہیں اُسے تجاوز نہ کرو اور ان
ہے تو عدوان میں کسی مدد نہ کرے خواہ اسکا نفس خود تجاوز کرے یا کوئی غیر تجاوز کرے اور سب بڑھکر آدمی کو اپنے نفس سے حساب لینا چاہیے اور احادیث
میں آ رہو کہ ہر نیک ہر گناہ کو اپنے دلی کھٹکے پہچان سے چنانچہ ولید رضی اللہ عنہ کو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بڑوہ ہے جو سیدل مطنین ہو اور ائمہ وہ ہے جو دل
میں کھٹکے اور سینہ میں ترور ہے اگرچہ لوگ سمجھے اسکی بابت فتویٰ دیدین (رواہ البخاری فی تاریخہ و احمد و عبد بن حمید) پس حدیث میں ایسے نیک ل کو فتویٰ
سمجھنا یا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک نیت ہو پس اگر مٹی اسکو فتویٰ دیدے کہ یہ جائز ہے مگر اسکے نیک نہیں کھٹکے تو اسکو چھوڑے اور نواس بن سلمان سے روایت ہے
کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو پوچھا تو فرمایا کہ بڑوہ خوش خلقی ہے اور ائمہ وہ ہے جو تیسرے دین کھٹکے اور نواس لوگوں کے آگاہ ہونیکو بڑا جانے (رواہ البخاری)
فی الارض احمد و سلم وابن ابی شیبہ الترمذی و الحاکم و البیہقی) اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلعم سے سوال کیا کہ ائمہ کیا
ہے فرمایا کہ جو تیسرے دین کھٹکے اسکو چھوڑے اُسے کہہ لیا کہ کیا ہے فرمایا کہ جسکو اسکی بڑائی مان رخ دین اور بھلایمان خوش کرین ہ مومن ہے (رواہ احمد و
الطبرانی وابن حبان و الحاکم و البیہقی) اور سنی یہین کہ اگر نیکی کرے تو اسکا دل خوش ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور دین نور سے فرحت پادے

اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص کسی ظالم کے ساتھ چلا ناکہ اسکی معاونت کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ ظالم ہی تو وہ دغا بخوبی اسلام سے باہر ہو اور واہ الطبری (اب غور کر کہ ظالم کس قدر خوار ہوگا ظالم وہ شخص جو کسی خدان شرح فعل کو کرے اگر دوسرا اس کام میں ظالم کے ساتھ دیوے یا مدد کرے تو وہ بھی ظالم کے مانند ہے اور اسلام سے باہر ہے اور باہر ہو چکے یہ سنی ہیں کہ اس فعل میں اسلام سے خارج ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ نے اس حکم مذکور کے بعد تہذیب و تاکید فرمائی۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ** اور اللہ تعالیٰ کے عذاب خونِ کثرت باہر طور کہ جو فرمایا اسکی اطاعت کرو۔ **إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** اللہ تعالیٰ عذاب کفر والایہت اس بندے کو جو اسکی مخالفت کرے تو اللہ تعالیٰ کا عذاب بہت سخت ہے یہ وہ مخلوق ہے پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ کیونکہ اگر مخلوق تین ایک آدمی و سر سے پر عذاب میں سختی کرے تو چاہے جس قدر سختی کرے آخر جب وہ مظلوم بہوش ہو کر گر گیا تو عذاب بھی ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے عذاب میں جنہوں کو نہ موت آئے نہ عذاب کم ہو بلکہ جب کھال گوشت جگر گریگا تو پھر دوبارہ دیسا ہی پیا ہو جائیگا اعادنا اللہ تعالیٰ بن عذاب عقابہ و فی العوائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تملوا اشعائر اللہ و اتبعوا ہدایت اللہ کہ اب سے اللہ تعالیٰ نے جو چیزوں کی تعظیم کی ہے مثلاً خانہ کعبہ رسول و قرآن وغیرہ کسی کی بے ادبی نہ کریں پھر جب علی اور جبریل پر پونچے تو دیانے آداب میں بے ادبی نہ کریں اپنا چمچ شیخ نے لکھا کہ ادب راقمہ یہ کہ دنیاوی کثرت کی طرف توجہ نہ ہو۔ اسکی کثرت کی نسبت کی جاتی ہے نفس کی خواہش میں موافقت کرنا ہے ادبی ہی غرض کہ اہرام بیت اللہ کعبہ قلب کی حرمت رکھیں پھر واضح ہو کہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ تقویٰ کے مرتبین ہر چیز پر کہ علم شرع سے سب اماہوں کے نزدیک بھلائی معلوم ہو اور کسی کے نزدیک ہر گروہ نہ ہو اور خواہش نفس سے مخالفت کرنا تقویٰ ہی اور تہذیبات کے اندر قدم رکھنا عدوان ہو بعض نے فرمایا کہ بروہ ہر کسی کی طرف تیرا دل ملے ہو اور قولہ ولا تعاونوا علی الاثم میں اشارہ ہے کہ دنیا میں قبول نہ ہو اور عدوان یہ کہ نفس کی خواہش میں گریں

حَرِّمَتْ عَلَيْكَ أَوْلِيَاءَكَ وَمَا أَكَلَ الذَّمُّ وَمَا آكَلَتِ الذُّمُّ وَأَوْلِيَاءَكَ إِذَا دَعَاكَ جَاءَكَ وَتُحَرِّمُكَ عَلَيْهِمْ وَتُحَرِّمُكَ عَلَيْهِمْ وَتُحَرِّمُكَ عَلَيْهِمْ

اور جو مرا لکر اور جو مر سینگ سے ہے اور جو کو کھا یا در نہ سے ہے مگر جو تم سے بچ کر بایا اور جو بچ ہر کسی استخوان پر اور ہر با ناکہ کرد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبُحْثِ وَالسُّخْرِ ذَلِكُمْ يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ عَالِمٌ غُيُوبٍ

آج میں نے پورا کر دیا تمہارا دین اور تمام کردی میں نے تمہارے دین سے سوا کسی سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو

أَلَمْ تَرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ لِيُكْفِرُوا بِهِ لَغْوًا فُتْرًا وَيَكْفُرُوا بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَاللَّهُ عَظِيمٌ

کئی لہجہ ہو گیا پھر کہ میں کچھ گناہ پر نہیں ڈھکتا تو اللہ تعالیٰ سننے والا ہر بان ہے۔

مراد ابن شیر بھر علی العموم مرد اور حرام ہی لیکن اس میں سے پھلی و طبری شتی ہیں۔ **وَاللّٰهُمَّ** اور نہ پر خون کھانا حرام کیا گیا خون سے مراد خون سفوح پر یعنی جوش سے یعنی والا اور بیان اگر چہ مطلق ہی لیکن سورہ النعام میں تحریم کے بیان میں فرمایا اور دامسوخا اور ہی تفسیر حضرت عائشہ و ابن عباس و سعید بن جبیر سے صحیح مروی ہے اور علامہ نے کہا کہ ابن عباس سے آئی کا حکم پوچھا گیا تو فرمایا کہ اسکو کھاؤ تو عرض کیا گیا کہ وہ تو خون ہے فرمایا کہ حرام تو دم سفوح رکھا گیا ہے (رواہ ابن ابی حاتم) اور ابن عمر سے مروی ہے کہ روایت ہے کہ ہمارے واسطے زور وہ جانور اور دو خون حلال رکھے گئے ہیں پس مردہ جانور و وزن تو پھلی و طبری ہیں اور خون دونوں یہ آئی اور بکر بن (رواہ الشافعی و احمد و ابن ماجہ و الدارقطنی و ابی یوسف) ابو زرہ الرازی نے کہا کہ اس صحیح روایت میں بیان ہے کہ تم نہیں ادرہ علقہ کا قول ہے پھلی کی واسطے حدیث ابو ہریرہ کافی ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سے بچر کے پانچو پوچھا گیا تو فرمایا کہ اسکا پانی پاک کر لیا اور اسکا مردار حلال ہے (رواہ مالک و اشعری و احمد و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و ابن حزم) اور واضح ہے کہ زائد جا ہیٹھ اونہیں جب کوئی بھوکے تکلیف ٹھکانا تو کسی عمارت اور چیز سے اپنے اونٹ کو زخمی کر کے اس سے خون نکال لیتا اور اسکو پی جاتا یا چینی کے بعد کھالیتا پس اس خونخواری کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے **لَا تَشْرَبُوا** اور سورہ کا گوشت و فہنی کل سورہ سے پانچوں تک نجس و حرام ہے لیکن چونکہ غالباً گوشت ہی کھایا جاتا ہے اور یہاں کھانے کی چیزوں کا بیان ہے لہذا فرمایا حکم آنحضرت پر حرام کیا گیا پس سورہ کھانا حرام ہے خواہ پاؤ ہو یا جنگلی ہو اور ابن کثیر نے فرمایا کہ حکم کھانا شامل ہے تمام اجزا کو بلکہ انباروں کے اور نیز با بقباغ و فہنی کے بھی اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے نزد شہیر سے کھیل گیا اسے سورہ کے گوشت و خون میں اپنا ہاتھ ڈال دے اور وہ مسلم تو خون کا نجس ہونا ظاہر ہو گیا پس جب چھوئے ایسی نفرت دلائی تو اسکو خدا کریم کی کسی نفرت ہوگی جسکے تصور سے تو آئے ہیں میں لالت ہے کہ اسکی چربی و کھال وغیرہ سب جزا اسکے گوشت کے حکم میں ہیں اور صحیحین میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شہیر کو اور سور اور بوقی بیچ حرام کی تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ لوگ مردار کی چربی کا دم میں لائے ہیں کہ اس سے کشتیوں پر وزن کیا جانا اور چھوئے سے کھانا کھائے جاسکتے اور لوگ اسکی تہی جلاتے ہیں بھلا آپ اسکو روا کہتے ہیں تو فرمایا کہ نہیں نہیں رہو **وَمَا أَهْلُ لَعْنٍ إِلَّا لَعْنٌ** اور وہ چیز حرام ہے کہ غیبی طور سے کھانا کھائے جاسکتے پکاری گئی ہو وہ حکم عام ہے چیز کو شامل ہے جو شیطانکے نام کی روٹی کھانا حرام ہے اور یہاں جانور میں اس طرح کہ جو کسی غیر کے واسطے ہو یا گوشت کسی نے شیطانکے نام کا دیا تو اسکا کھانا حرام ہے جانا چاہیے کہ اہلال کہتے ہیں آواز بلند کرنا کہیں عینی ہے کہ اور وہ جانور کہ آواز بلند کرے کسی اور واسطے غیر اندر کے اور سفیر کرے کہ اسے پائس طور سے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے کسی غیر کے نام سے وہ بچ گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے کہ اسکی مخلوق ایکے پاک نام سے بچ ہوں سو جب پائس سے عدل کر کے ذبیحہ کر کے بہت وغیرہ کا نام پیا گیا اگرچہ تمام مخلوقات میں سے کوئی ہو تو وہ بالاجماع حرام ہوگا اور اگر ایسا نذر سے ملے یا بھوکا اسکو تو اسے کا نام چھوڑا تو عمدہ کی صورت میں خفیہ شہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے میرا وہ حرام ہوگا اور یہی قول صحیح ہے اور صحیح اشتراک سورہ النعام میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا اور خفیہ شہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو ذبیحہ بقصد تعظیم کسی مخلوق کے ہو وہ حرام ہے اور اگر کتاب لہ بالجمیع میں لکھا ہے کہ اگر وہاں کی تعظیم کے مقصد سے ذبیحہ کیا تو ذبیحہ مردار و کھانا حرام ہوگا نکال تو ذبیحہ عن قری الضیقت تعالیٰ کہ لا یحل کلہا و کہ زاعر قد وہم الامیر وغیرہ تعالیٰ اور انا اذ انجز لا یحل الضیاقہ فانہ لایس بہ ذبیحہ وغیرہ یعنی جہاں کی تعظیم کیلئے اگر ذبیحہ کیا تو ذبیحہ کھانا حلال نہیں ہے اسطرح اگر بادشاہ و حاکم وغیرہ کی آمد میں اسکی تعظیم کیلئے ذبیحہ کیا تو حرام ہے بان اگر اسکی قبیاحت و نہ اندازی کیلئے اللہ تعالیٰ کے نام سے ذبیحہ کیا تو یہ نذر نہیں ہے (دوسرے نہیں) اور اسکی پرانہ فقہاء نے اتفاق کیا ہے و انھن علیہ بقولہ بغیر اللہ ہے اسواسطے کہ تفسیر شیبہ پورے میں مذکور ہے کہ تعظیم کیلئے ذبیحہ حرام ہے پس جب بیان ہو گا کہ یہ کہ خالی مطلق و فلسفہ ٹھکانے کی تعظیم کے لئے یا و شیخ صدوق نے نام کیا اور اسکا اسکے جائز بنا ہے میں بخلاف ذبیحہ ذبیحہ شہم اللہ تعالیٰ کے خلاف نہ ہے فقہاء و ائمہ نہیں ہیں کہ جب کا کتا یا قیامت اپنے سر پر لپیٹے ہیں انوز با شہم من الضلال بان اگر خالص اللہ تعالیٰ کی بنائیں

انہوں نے فرمائی کہ نیت پر وہ گوشت کسی دلی کیواسطے فاقہ دیدے تو جائز ہے اور اگر شیطان کے نام پر دیا تو گنہگار ہو گا فافہم والله تعالیٰ اعلم بالصواب **وَالْمَنْعَقَةُ**
 المینہ منقہا یعنی حرام گئی وہ مرد اور جو خنق سے مر جائے وہ اپنی گلا گھٹ جائیے خواہ با بیطور کہ وہی خود گلا گھٹے لیسے جیسے زمانہ جاہلیت والے کرتے تھے اور اس زمانہ
 میں نضاری کی مروی مشہور ہے اور صحابہ با بیطور کہ اتفاق سے جانور فرمایا گیا کسی بندان غیرہ میں اس طرح پھینکے کہ گھٹکر مر جائے پس یہ حقیقت ہے
 ہے اور فرق یہ کہ مرد وہ جو ہلاکی پڑی ہے سب کے مرانہ اور منقہ سبب خنق مرانہ **وَالْمَوْقُودَةُ** المقولہ ہضری یعنی حرام کیا گیا تیرہ جانور جو کہ چوڑے بارگاہی
 کسی بھاری چھینے جو دھار دار نہیں ہے یا رہا تک کہ وہ مر گیا قال ابن کثیر اور اولی یہ کہ بھاری کا لفظ لکھا جائے اور ابن عباس نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی جانور
 سے مارے اور مرد وہی ہے جو خنق نے بیان کی اور زمانہ جاہلیتہ لاطمی سے مراد کہ کھاتے تھے کما قال قتادہ اور صحیح بخاری میں عدی بن حاتم سے ہے کہ چھین
 نے کہا کہ یا رسول اللہ میں عرض سے شکار راہین ہون تو فرمایا کہ جب بھاری سے مارے اور وہ شکار کو پھاڑے تو اسکا کھانا اور اگر اسکی ڈھلی سے مر جائے تو وہ
 وقتیکہ اسکو کھانا حاصل نہ اسکی لڑکے کی تیزی سے زخمی ہو کر مرتے جانور کو جائز فرمایا جبکہ تیر کیلئے اس پر بسم اللہ اللہ اکبر پڑھ لیا ہو اور چوٹ کھائے مردار
 کو حرام کیا اور اس پر تمام کا اجماع ہے اور شکار کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ ہمارے ہر چہ جاننا چاہیے کہ شیخ ابن عساکر نے فرمایا کہ علماء میں بندہ تیرہ بھاری
 و عصاب کا مرد و دھار دار ہے جو شکار میں اختلاف ہے اور بندہ سے مراد غلہ ہے جو معروف ہے اور عرض سے مراد وہ تیر جسکا در پھیل نہیں پڑی ہے جو علم اس طرف گئے ہیں
 کہ وہ وقتیکہ تو اسکا کھانا حرام ہے اس صورت میں حلال ہو گا کہ زندہ پا کر اسکو ذبح کرے جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور یہی قول امام مالک اور امام ابوحنیفہ
 اور حاکم صحابہ کا اور ثوسی شافعی رحمہم اللہ کا ہے بقول **المشترح** جس زمانہ میں بندوق سے شکار راہی مسئلہ پیش آیا جسکا حکم علمائے متقدمین سے مروی نہیں ہے
 کلام میں متاخرین پر بھی دوین صدی و ابعد کے علماء سے اسکا اپنی لڑک تسمیہ مگر بندوق سے گولی ماری اور جانور مر گیا قبل اسکے کہ اسکے زندہ حلال کر ڈالنے
 پر قابو پائے کہ کیا حکم ہے بوقت فتح الیمان نے شیخ شوکانی سے نقل کیا کہ مجھے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ گولی خرق کرئی اور ایک جانب سے دوسری جانب پار
 ہو جائی ہے اور حدیث عدی بن حاتم بن شکار کے حلال ہو جانے میں خرق ہونا یا ہر انتہی اور یہی ہونا فتح الیمان نے قول ہے اختیار و تسلیم کیا اور مشترح
 کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ حکم صحیح نہیں ہے بلکہ میں نے پایا کہ شیخ شوکانی نے فرمایا کہ لاوطارین اسکو حرام کہہا ہے اور تحقیق مسلمین یہ ہے کہ بندہ یعنی غلہ کا اور بندہ
 کی گولی کا ایک حکم ہے جو غلہ اور بندوق کی گولی سے مختلف ہے جو غلہ مارا جاتا ہے اس سے چھوٹی چڑیاں اکثر جاتی ہیں اور بسا اوقات پھٹکر زخم آجاتا اور خون جاری ہو جاتا
 ہے لیکن میں اتنی قوت نہیں ہوتی کہ پار کھلیاوسے بخلاوت بندوق کی گولی کے کہ بارود و حرکت سے اسکا زور ایسا زیادہ ہوتا ہے جو مشاہدہ ہے پس خرق اسکو بوجھنا
 کے نہیں ہے حالانکہ کمان کے غلہ اور بندوق کی گولی کا اثر کیساں ہے پس فرق یہ کہ غلہ کمزور ہوتا ہے اور گولی سبب طاقت زور کے بسا اوقات پار کھلیاتی ہے اگر دونوں
 میں ہمارے ہیں دونوں کا حکم کیساں ہے اب غلہ کا حکم تلاش کرنا چاہیے وہ فتح ہو کہ غلیل کے غلہ سے شکار کا حکم ہی امام احمد کی حدیث عدی بن حاتم میں کہ ہے
 چنانچہ فرمایا کہ ولا تاكل من لبن قبة الا اذا كبت یعنی غلہ کے مارے ہوئے شکار سے مراد کھانے کی شکار کہ جسکو تو حلال کرنے پایا ہوا احمد اور ابن عمر رضی اللہ عنہما
 نے غلہ سے مارے ہوئے شکار کو فرمایا کہ وہ وقتیکہ ہونے وقتیکہ وہ کے مثل حلال نہیں بلکہ مردار حرام ہے و راہ النجاری فی الصحیح اور یسایہ سالم وقاسم و مجاہد و ابی اسیم و
 عطاء بن سہم اللہ تعالیٰ سے اسکا کرو پھٹی ہونا نقل فرمایا لیکن میں کہہ چوڑی حرام کیساں ہے اور وہ صلیبے و کھار کے شکار کا بھی ہے حکم ہے چنانچہ عبدسدر بن یحییٰ
 سے ہے کہ اگر خنق سے لکھ کر مارے گیا اور کمان نہ لگا کر تیرا ہے اور نہ شکر و نکایت پہنچا ہا ہے لیکن انہوں نے تیرا ہے اور اگر پھوڑا دیا گیا ہے لیکن انہوں نے تیرا ہے اور غیر
 دھار دار سے پھر کا بھی ہے حکم نہیں ہے جب غلہ کا یہ حکم معلوم ہوا تو گولی بندوق کا بھی ہے حکم ہے اور گولی میں سولے زور کی ہوٹ کے اور کچھ فرق نہیں ہے اور چوٹ کی خنق
 سے جانور کا جسم پھٹ جائے اعتبار نہیں ہوتا کیا نہیں دیکھتے کہ اگر بندہ و سے لاطمی مارے گا و جسم پھٹ جائے تو جانور حلال ہو گا پس صحیح ہے کہ گولی کے شکار میں
 اگر چھینا ہو یا اگر ذبح کرنے پہاڑے یا قبل ذبح کے جانور مر جائے تو حرام و وقتیکہ اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یہ کہ اگر زندہ پاوسے تو یہ کیلئے کھانے کی کافی ہے

بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر گولی سے مارا جائے تو حلال ہے

اسکی بیان انشاء اللہ تعالیٰ اور یگانگہ **وَالْمُتَرَدِّیَّةُ** اور تیرپتزدیہ حرام کیا گیا ہے یعنی جو جانور کہ اوپر سے نیچے گر کر مر گیا ہو۔ قال ابن عباس متردیه جو بہاڑ سے نیچے گر کر مرے مردہ علی بن ابی طلحہ نے کہا وقال قتادہ جو کوئین میں گر کر مرے وہ متردیه ہے پس خلاصہ یہ کہ جو اوپر سے نیچے گرنے سے مر جائے خواہ وہ خود گرے یا کوئی گرا دے **وَالنَّطِیْقَةُ** اور نہ بولنے والی جانور حرام کی گئی ہے لفظ یہ وہ کہ دوسرے کے سینک مارنے سے مر گئی ہو مثلاً دو بکر یا دو بھین یا گائے وغیرہ اسپین لڑین یا ایک سے دوسری کو سینک مارا کہ وہ مر گئی تو مردار حرام ہے **وَمَا اَكَلَ لَسْبَعٌ** اور وہ جانور کہ سپین سے درندہ نے کھایا ہے یعنی میں سے کچھ کھا گیا اور مردار ہو باقی رہا تو وہ حرام ہے جب کہ تھے اسکو زندہ نہ پایا ہو کہ زنج کر لے ویسے موقوذہ وغیرہ میں حکم ہے **اَلَا مَا ذَکَلِیْتُ** بائنا سے اسکے حکم کو مرنے سے کچھ کر لیا ہے یعنی موقوذہ و لطمہ و متردیه وغیرہ حرام کی گئیں جبکہ مردار جو جانور میں لگتا ہے اگر اسپین سے کیونکہ تھے زندہ پا کر زنج کر لیا تو یہ ذبیحہ حلال ہے **اِنَّ** کثیر نے کہا کہ زندہ سے لیکر بالکل اسب تک سبکو زندہ پا کر زنج کر لیا ہو وہ حرمت سے مستثنیٰ ہے پھر اسپین زنج کے قابل زندگی وہ ہے جو اسپین سے مر گیا ہو مثلاً بھیر پے نے بکری کا پیٹ پھاڑ دیا تو زنج کے قابل ہے اور اگر اسے دو ٹکڑے کر ڈالے جو پھر تک ہے ہن تو زنج کے قابل نہیں ہے پھر ذکر کیا کہ طاؤس میں موقوذہ وغیرہ واحد علم ہے تابعین سے مروی ہے کہ جانور نے اگر بعد زنج کے اسی حرکت کی جیسے زنج کے بعد ہوئی ہے تو معلوم ہوا کہ اسپین حیات باقی ہے پس حلال ہے اور یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے اور یہی اصل امام ابوحنیفہ و شافعی احمد کا ہے اور امام مالک کا قول لالت کرنا ہے کہ اسی حالت باقی ہو کہ بعد درندہ کے پھاڑنے کے وہ زندہ رہ سکتا ہو اور نہ زنج سے حلال ہوگا لیکن ظاہر آیت عام ہے جس سے قول ابوحنیفہ وغیرہ موافق ہے اور امام مالک نے جن زندگی کی شرط لگائی تو اس کے واسطے کوئی دلیل مخصوص چاہیے ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور کتبہ و خلق سے زنج و کفر معروف ہے لیکن حدیث ابو العشرہ ابن مسعود میں آیا ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ذکوۃ لولبہ و خلق ہی سے ہوگی فرمایا اگر تو اسکی زبان میں شیر مارنا تو شکر کوئی تھا (رواہ احمد و ابی السنن) اور یہ حدیث صحیح ہے لیکن معمول ہے کہ کھڑوں نے اسی صورت بیان کی تھی جب ابوحنیفہ سے زنج کرنا مکرم تھا مثلاً اونٹ یا بھین چھوٹ بھاگا تھا تو اسی صورت میں سب نزدیک جہاں ممکن ہو نیزہ وغیرہ مارے اور عقرب تکسار کے سلسلہ میں بیان آویگا۔ **وَمَا اَدْبَغَ** کھلی لاش ہے اور نہ وہ جانور حرام کیا گیا جو بونٹے اور زنج کیا گیا ہو لفظ بونٹے جمع نصاب ہے اصنام ہے جو حج و عمرہ کے لیے بنے تھے جہاں میں حج نے فرمایا کہ گرد خانہ کعبہ کے یہ پتھر تھے اور ابن جریر نے بیان کیا کہ وہ ہیں سو ساٹھ تھے اور عرب اپنی جاہلیت میں ان پتھروں کو بونٹے پاس زنج کرتے اور ذباغ کے خون کو سونے خانہ کعبہ کی طرف چھڑکتے اور گوشہ کے کپڑے کا لگتے تو پتھر رکھتے تھے اور ایسا ہی دیگر علم ہے تابعین نے بیان کیا ہے پس اللہ تعالیٰ نے منونکوں اس حرکت سے منع فرمایا اور ایسے ذباغ کا کھانا حرام کیا اگرچہ بونٹے کے پاس زنج کر کے کیونکہ یہیہ پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے کیونکہ یہ بونٹے کے واسطے تھری ہے پھر اللہ تعالیٰ نے سخت پتھر کبیرہ فرمایا ہے اور اس کلام کو اسی معنی پر معمول کرنا چاہیے کیونکہ اوپر اصل بضمیر اللہ کی تشریح گندری ہے **وَاِنَّ** **اَلنَّسْفِیْمَ مَوَاِیَا ذَکَاہِرَ اٰی ان تطلبوا النقم واکملوا الامام یعنی حرام ہے تیرا سے ایسا ان الویہ طلب کر دو تم قسم یعنی حکم کو از لام سے کہ ذوال ابن جریر اور از لام جمع نبط بالفتح وبالضم وفتح لام یعنی چھوٹے چھوٹے پتھر نہیں نہ زینش تھے اور نہ بوسے اور یرد بان فاذا کعبہ کے پاس سات عدد تھے ضمیر علمائین نبی میں اور **اِنَّ** لکم فیہا حلالاً کثیراً یعنی کھلا کر تو اسکی فرمانبرداری سے کرتے تھے اور اگر اسپین منع آیا تو نہیں کرتے تو ابن عباس سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور محمد بن اسحاق نے بیان کیا کہ یہ ساتوں از لام بڑے بت پہل کے پاس تھے جو کعبہ کے اندر کوئین پر تھا اور اللہ قول ابن عباس کے جہاد و ابوسمیع جس نے غیر صحیح سے منقول ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ تین قداح تھے ایک پر لکھا تھا کہ یہ کام کر دوسرے پر تھا کہ مت کر تیسرا خالی تھا اور ایک تھیلی میں ابن جبر سے تھے جب اللہ اللہ اللہ پہلا کھلا تو کام کرنا اور دوسرا کھلا تو نہ کرنا اور تیسرا کھلا تو پھر لکھا **اِنَّ** اللہ تعالیٰ نے کہ دونوں میں سے ایک نکلے اور عرب الے اسی قطع فیقین کرنے اور تیسرا تھا اور دونوں پر اسکو حرام فرمایا اور ابوالدرداء سے مروی ہے روایت ہے کہ نہ ہونے کا درجہ کو وہ شخص جو کابن سے پوچھے یا استقسام کوے یا شگون لیکر کھرا جائے (رواہ ابن مردویہ) اور **مِلْحَاج** نے کہا کہ اسپین اور بونٹوں کے قول میں کاس ستاے کیونکہ سفر نہ کر دیا کہ کچھ فرق نہیں ہے اور امام نووی وغیرہ نے**

اس کی تفسیر میں امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ اگر جانور حرام ہو جائے تو اس کا گوشت حلال ہے اگرچہ وہ بونٹے کا ہو

دل غیر دکوای میں داخل کیا۔ **ذَٰلِكُمْ فَسَقُوا**۔ یہ فسق ہی فسق سے شرک مراد ہے کیونکہ فسق تو فرما بخاری سے خروج ہوسکتا ہے اسکو کیا وہ گمراہی بہا
 اور شرک میں پڑا کیونکہ علم غیب سے اللہ تعالیٰ نے عہد و پیمانہ کے اور کسی اپنے قصہ سے نہیں معلوم ہو سکتا ہاں اللہ تعالیٰ نے اسکو چاہتا ہے اور تیار ہوا ہے
 اور اللہ تعالیٰ نے ہرگز نہ کہو جب اپنے کسی علم میں تردد ہوں تو اسخارہ کرنا حکم دیا جائے کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا وہ نہیں اسخارہ کرنا سکھلاتے جیسے کہ قرآن کی سورت سکھاتے تھے اور فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کو کسی کام میں فکر ہو تو دو رکعت نفل پڑھے پھر کہے **اللَّهُمَّ
 إِنِّي سَأَلْتُكَ بِرَأْفَتِكَ اسْتَقْدَامًا بِقُدْرَتِكَ سَأَلْتُكَ بِفَضْلِكَ إِنَّمَا قَاتَلْتُكَ تَقْدِيرًا وَكَأَنَّكَ تَقْدِيرًا وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنِّي
 كُنْتُ لَعَلَّمْتُكَ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ رَأْفَتِي مَا كُنْتُ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ فَأَقْدَرَهُ
 عَلَيَّ وَأَكْسَبْتَنِي تَقْوِيًا بِرَأْفَتِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتُ لَعَلَّمْتُكَ شَيْئًا فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَأَصْرِفْنِي عَنْهُ
 وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ كَمَا تُرِيدُ يَا بَارِعُ الدُّنْيَا**۔ اسی میں اسخارہ دھلائی مانگتا ہوں تیری اگاہی سے اور تو انالی مانگتا ہوں تیری ہدایت اور تیرا ہی
 فضل مانگتا ہوں کیونکہ تجھ میں سب سے قدرت ہے اور مجھ میں نہیں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں اور تو ہی سب سے علم کا جلتا ہے والہی اسی اگر تیرے علم میں یہ کام در کام
 بیان کرے میرے حق میں میرے دین و دنیا و معاش میں انجام کار میں یا فرما یا کہ فی الحال انجام کار میں بہتر ہو تو مجھے اس پر قابو دے اور مجھ پر آسان کر دے پھر مجھے میں
 پر کرتے اور اگر تیرے علم میں یہ کام در کام (مذکور) میرے دین و دنیا و معاش میں انجام کار میں بہتر ہو تو اسکو مجھے اور مجھ کو اس سے پھیر دے اور جہاں بہتری ہے
 لیے مفید فرما دے اسی پر مجھے رہنی کرے (رواہ احمد و البخاری الترمذی وغیرہم) یہاں تک منوعات محرمات کا بیان ختم ہوا پھر آگے کا کلام پاک حجۃ الوداع
 میں عرفہ کے روز نازل ہوا۔ **أَلْيَوْمَ يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ**۔ آج کافر کو پوچھا جائے دین سے ناامید ہوئے دن اس طرح کہ
 تم اب سن میں سے نہیں پھر گئے حالانکہ پہلے انکو کسی طرح بھی تو یا سوچہ سے کہ انھوں نے تمھارے دین کی قوت دیکھ لی رکھ داری میں بن ہمسایہ غیر واحد اور
 صحیح حدیث میں ہے کہ شیطان ناامید ہو گیا کہ جزیرہ عرب میں نازی اسکو پوچھیں لیکن انہیں گھبھگڑے ڈالو انکی امید رکھتا ہے بخاری وغیرہ اور واضح ہو کہ یہ امر ایک وقت
 خاص تک ہو ورنہ حدیث صحیح میں بعض قبائل عرب کا بت بوجہ آخر زمان میں آیا ہے چنانچہ فرمایا کہ یہ ات دن ختم ہونگے کچھ لڑائی ہو جائے اور انکی اور کیا حدیث
 میں یا کہ میری امت کے قبائل مشرکوں میں داخل ہونگے اور ایک ایسے میں فرمایا کہ قبیلہ دوس کی عورتیں فی الخلفہ تھانے کے گرد ٹھکانگی علماء نے فرمایا کہ آخر زمان میں
 بعد وہ مدنی رضی اللہ عنہ کے ہوگا باجملہ اس وقت نازل فرمایا کہ اے اہل ایمان آج مشرکوں کو تمھارے دین سے باہر ہونی۔ **وَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاَحْسَبُونَ**
 پس تم ان سے ڈرو اور مجھ سے ڈرو اس آیت کریمہ سے بعض علمائے اہل ایمان کہتے ہیں کہ اگر اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور کافروں اہل شرک کفر سے نہ ڈرتے تو
 اللہ تعالیٰ انکو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی پھینک دینا چاہتا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ میری امت سے ایک گروہ برابر کافر و غیر غالب ہو گا وہ بھی مغلوب ہونگے خواہ کوئی انکی مدد کرے یا نہ
 انکو کچھ ضرر ہوگا۔ **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ**۔ آج میں نے تمھارے دین سے تمھارے دین پورا کر دیا ہے یعنی دین کے احکام اور فرائض کو آج پورا کر دیا چنانچہ اس کے
 بعد کوئی حلال حرام کا حکم نہیں آتا۔ اگرچہ اس کے بعد وحی آئی چنانچہ قولہ تعالیٰ **وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ لَا تَجْرِمُ**
 راتین حضرت صلعم نے زندہ رہ کر بیچ الاولین و فات پائی صلعم اللہ تعالیٰ نے علیہ علی آلہ وصحابہ و علی الانبیاء والمرسلین صلواتہ وسلامتہ تامة الی یوم النیامتہ و
 احمد بن حنبلہ العالمین۔ **وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ دِينِي** اور میں نے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی ہے اور انجیلہ یہ کہ دین تمھارا پورا کر دیا اور بعض نے کہا اس طرح
 کہ کہ میں تم پر کھنکے ان سے داخل ہوئے **وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا**۔ اور میں نے تمھارے لیے دین اسلام کو اپنی پسند پر دیا ہے
شَخَّ ابْنُ كَثِيرٍ نے لکھا کہ آیت کریمہ اس امت پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے بڑی عظیم نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکے لیے ایسا دین کامل کر دیا کہ کسی دوسرے دین
 کے محتاج نہیں اور رسول نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسرے نبی کے محتاج نہیں اس واسطے کہ حضرت صلعم کو خاتم الانبیاء علیہم السلام کے جرح انسان سب کی طرف

یہی ہے تو پھر تو کو مروا میں اختیار پر (رواہ احمد و ترمذ و ہذا الوہب و ہوا سند صحیح علی شرط الثعین) و من ابن عون قال حدثت عن الحسن کتاب صحیح فخرنا فیہ علیہ السلام
 یہی ہے بلکہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے حسن بصری کے پاس سیکھنا شروع کیا اور وہ نے حسن کو پڑھنا دیا اور اس میں
 یہ بھی لکھا تھا کہ اگر کسی شخص کو شام یا صبح کو ایک تہ لجاے تو انھوں نے فرمایا کہ اسے کھانا پکانا اور پھر اسے کھانا کھانا
 وغیرہ سے شام کھانا مارا اور اسے صبح کھانا کھانا ایک پیالہ دو وہ ان وقت میں کھاے نہیں پھر چنانچہ ابوداؤد کے سنن میں صحیح عاصمی سے روایت ہے کہ صحیح نے
 انھوں نے صبح کے پاس کہ سوال کیا کہ یا رسول اللہ صبح سے ہمارے واسطے کیا حلال ہے فرمایا کہ تمھارا طعام کیا ہے عرض کیا کہ نضیغ یعنی صبح کو اور شام کو وہ
 کچھ لیا ہے تو فرمایا کہ یہ تو اللہ بھوک ہے اور اس حال پر انکو مردار حلال کر دی (ترمذ و ابوداؤد) ابونعیم نے بھی نقل کیا ہے کہ میں نے فرمایا کہ ابن عبید نے نضیغ یعنی کھانے کی تیسیر
 فرمائی کہ ایک صبح کو اور ایک شام کو اس تیسیر نے فرمایا کہ شاید صبح و شام سب کو اس قدر ملتا تھا کہ جان کھانے کو کافی نہ ہو سکتا تھا پس قدر کفایت تک اسے لیے حلال
 کر دیا وہ اللہ علم اور اس میں اختلاف ہے کہ کس وقت جائز ہے یا سبھی پر جائز ہے یا ذمیرہ لکھو یوے بھی جائز ہے پس یہ قول میں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں جائز ہے اللہ
 تعالیٰ اعلم قال فی العرائس فی لفظ التخنوہ و خنولہ خوف آبی یہاں حوالہ ہے اس میں یاد رکھو کہ ہوازل میں مارو لکھو حاصل ہوا مختلفا یعنی جب اس امتحان میں
 بواسطہ مخلوق کے واقع ہوا تو معرفت کے ساتھ میری طرف سے ہوا اور اسے خوف لکھو اس وقت تک کہ کوئی نہ کہہ لوگ میرے امتحان کی جگہ قرار پائے ہیں جو جہت سے

مجھے بھی پانا تو میرے امتحان کی جگہ جان لی۔

يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ قَوْلَ أَجَلٍ لَكُمْ وَالطَّيِّبَاتِ لَا وَمَا كَلَّمْتُمُوهِنَّ الْجَوَارِحَ مَكَلَّيْنَ

نہی ہے پوچھتے ہیں کہ انکو کیا حلال ہے لکھو حکم حلال ہیں لکھو نیکو حلال ہیں ستمی چیزیں اور جو سداؤ شکاری جانور روٹا ہے کو
 تکلّمونہن متاعلمکم واللہ زکواہما المسکن علیکم واذکروا اللہ علیکم من واثقوا اللہ
 انکو سکھاتے ہر اس سے جو اللہ تعالیٰ نے انکو سکھایا ہے سو کھاؤ اس میں کچھ رکھو چھوڑیں تمھارے واسطے اور اللہ کا نام لو اسپر اور پڑھتے ہوا اللہ تعالیٰ

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

اللہ نشتاب لینے والا ہے حساب

يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ قَوْلَ أَجَلٍ لَكُمْ وَالطَّيِّبَاتِ لَا وَمَا كَلَّمْتُمُوهِنَّ الْجَوَارِحَ مَكَلَّيْنَ
 انکو کیا حلال ہے پوچھتے ہیں کہ انکو کیا حلال ہے اور جواب سکا تفصیل نہیں فرمایا جیسے حرمت کو باذنی فرمایا ویسے ہی حلال چیز کو فرمایا کہ قَوْلَ أَجَلٍ لَكُمْ وَالطَّيِّبَاتِ لَا
 الاستلذات یعنی طیبات سے مراد وہ چیزیں جنکو طبع سلیم لایذی کھے اور اسکو جس نجاتے اور یہ بنا قول نام شامی کے ہے چنانچہ میں چیز ذکر عرب والنجس طہی
 ہیں انکے نزدیک حرام ہیں لیکن پوچھتے ہیں کہ جنکو عرب کے لوگ نہیں جانتے انکا طیبات میں شمار ہونا دشوار ہوگا کیونکہ مردار خون قبل تحریم کے عرب
 والے حتی کہ قریش انکو استعمال کرتے دکھاتے تھے اور نیز اسکا کول ہونا عرب کی رے پر بہت محل تعلق ہے کیونکہ اہل عرب نے بہت سی چیزیں ذکر حکم طیبات
 میں سے ہونا قطعاً ہی طیبات میں سے جانتے ہیں اگر بادید والے نہیں مراد ہیں تو تخصیص کیواسطے دلیل چاہیے علاوہ برین غیر بادیہ الوہن سے قریش
 کا حال بیان ہوا پھر ان میں طبع سلیم والوکی تخصیص بھی دلیل چاہتی ہے اور نیز طبع سلیم ہونا مخفی ہے اسکی شناخت دشوار ہے اور نیز اختلاف طہی مکن
 بلکہ قطعاً موجود ہے اور ہا کہ سیرہ طیب کا اطلاق کرین اور خون و مزار پر یہ اطلاق نہ تھا تو کیسی دشواری ہے کہ دور دراز والے اطلاق عرب
 محتاج ہے باوجودیکہ لغت علم ہے اور نیز بہت چیزیں عربیہ جانتے ہیں باجماع تفسیر طیب کی ہا سے نزدیک ہے کہ جسکی حرمت یا کراہت مخفی تھا اللہ
 وسنت رسول اللہ صلعم واجماع امت کتابت نہو اور مقال نے کہا کہ طیبات ہر حلال چیز سے انکو حلال لینے کا حکم کیا اور تفسیر

ابن کثیر سے کہہ کر سعید بن جبیر نے کہا کہ حدی بن حاتم وزید بن مہمل نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ حضرت ہارتھانے نے مراد جوام فرمایا ہوسکتے واسطے کیا حلال ہر تو
 نازل ہوا کیونکہ اہل لہم الا یہ سعید بن جبیر کے کہا کہ مراد ذابح میں کہ یہ انکو حلال طیب ہیں داہ ابن ابی حاتم اور حضرت صلعم کی صفت میں سورۃ اعراب میں
 فرمایا کہ ہر دن کیلئے طیبات حلال کرتا ہے اور خیانت اہل مراد کہ تیار اور حق یہ کہ لفظ طیبات خیانت کے اطلاق کو بھی نقل ہے واللہ اعلم لیکن شناخت طیبہ صفت
 میں لوگوں پر مہار نہیں ہو سکتا اور قولہ تعالیٰ قل من حرم زینۃ اللہ التي اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق الا یہ سے نکال گیا ہے کہ اصل شیا میں باحت ہر
 کردہ کہ مخصوص کتاب سنت واصل ہر جس حرام کلیات کتاب سنت اجماع سے نکلنے کے بعد طہرت ہے **وَمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ** اور جو
 سکھایا جتنے جوارح میں سے یعنی بازو کے وغیرہ جیسا کہ آتا ہے کہ جو کہ خود یہ چیزیں حلال بنیں لہذا مفسر نے یہ تفسیر فرمایا یعنی شکار کھانا اور ان جانوروں کا
 جگو جسے سکھایا اور وہ جوارح ہیں شیخ ابن کثیر نے اس پر آیت سے ملا کہ حاصل یہ بیان کیا کہ حلال ہیں ذابح چیر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا اور رزق میں سے
 طیبات اور حلال کیا گیا تھا اسے یہ ہے جو تھے سعید کیا جوارح سے یعنی کتوں و فکرسے و باز وغیرہ ایسے شکاری جانور پرند سے جیسا کہ مذہب صحیح و صحابہ
 و تابعین و ائمہ فقہ کا ہے اور یہی ابن عباس سے ابن ابی حاتم نے بطریق علی بن ابی طلحہ روایت کیا اور کہا کہ یہی ختمیمہ طاؤس و مجاہد کھول و کھی بن ابی کثیر سے
 مروی ہے اور امام علی بن الحسین رضی اللہ عنہما سے کہ بازو شکرہ جوارح میں سے ہے و شکرہ عن الحسن البصری ایضا اور ابن عمر سے کہ حدیث روایت کی کہ بازو وغیرہ
 شکاری پرندوں سے جو شکار کر کے سو جسکو توذبح کرے یا دے وہ جگو حلال ہے اور نہ اسکو ست کھلا کر اسے سعید بن جبیر نے کہا ہے مروی ہے کہ ان کے ان سے حلال ہے
قال ابن کثیر مجبور سے ذکر کیا گیا کہ شکاری پرندوں سے شکار کرنا نہ شکاری کتوں کے شکار کے ہے کیونکہ وہ اپنے بیٹوں سے شکار کو پلٹنے میں کتوں کے مانند کلب
 ہیں آپ کے فرق نہیں ہے اور یہی مذہب عربوں فقہاء مومنین غیر عم کا ہے اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا و قال حدثنا ہناد وحدثنا عیسیٰ بن یونس عن خالد بن اشجی
 من حدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کہ کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے پوچھا کہ ہا سے شکار کا کیا حکم فرمایا کہ جو شکار وہ تیرے واسطے پکڑ کے اسکو کھا قال **ابن کثیر**
 اور امام احمد نے سیاہ کتے کو مستثنیٰ کیا کیونکہ ان کے نزدیک واجب القتل ہے اور شکار کن انہیں جائز ہے و فی حدیث الکلب اللسود شیطان یعنی سیاہ کتا شیطان ہے کہ ان کا شیخ
 بسلم وغیرہ اور ان حیوانوں کو جسے شکار کیا جاتا ہے جوارح نام رکھا گیا ناخود از جرح یعنی کسب چنانچہ عرب بولتے ہیں فلاں جرح رضیع یعنی اسکے واسطے
 چلی کمانی کردی و لقیولن لاجرح یعنی اسکا کوئی کمانیوال نہیں ہے و قال اللہ تعالیٰ وعلیم جرحتم بالنہار یعنی جانتا ہے اللہ تعالیٰ جو کچھ تم جھلائی ہو جڑالی
 ذنین کا وہ پھر سبب نزول آیت میں ابورافع مولیٰ رسول اللہ صلعم سے روایت ہے کہ ان حضرت صلعم نے کتے مار ڈالنے کا حکم کیا تو میں نے کتے مار ڈالے پھر کتے
 نے اگر من کیا اس آیت سے جسکے قتل کا اپنے حکم دیا ہو کیا حلال ہے پس خلیوش سے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسوں کا اذہل لہم الا یہ پس حضرت صلعم
 نے فرمایا کہ جب دی نے اپنا کتا چھوڑا اور ہم اللہ پر کھوی پھرتے نے شکار کھڑا کر اسکے واسطے روک لیا تو جب تک سننے نہیں کھایا تک کھائے (رداہ
 ابن ابی حاتم داہ جریرو الحاکم و صحیح اور کلمہ محمد بن کتب علی اسکے مانند مروی ہے کہ سبب کتوں کا قتل واقع ہوا اور مفسر نے قولہ من الجوارح کی تفسیر میں کہا اسے
 لکو اس میں الکلاب السباع والظیر یعنی جوارح جمع جان یعنی کو سبب جمع کا ہے کمانیوال امام اس کے کلاب یعنی کتے ہوں یا سباع یعنی جیتا سیاہ گوش ظہر
 ہوں اور یا ظیر یعنی شکاری پرند مانند باز و شکرہ وغیرہ ہوں پھر فرمایا **مَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ** یعنی صلیبیں صغیرہ احم ناعل نہ کلبیا وریہ حال ہے ظہر طہ سے یعنی سکھایا
 تھے درہا ایک تم کلب یعنی سکھائے اور اس کے میں شکار پر چھوڑ دیکے واسطے تم نے خوب پریشاری سے سکھایا ہے اور عرب بولتے ہیں کلبت الکلب
 میں نے کتے کو شکار پر چھوڑا **قال ابن کثیر** احتمال ہے کہ جوارح سے حال ہوں یعنی درہا لیکہ یہ جوارح سکھات ہوں یعنی شکار کو یا پھر سے دبوچ لینے
 ولے ہوں و قال ایضا اس صورت میں دلیل ہوگی کہ اگر کتے نے اپنے دھکے و دھم سے قتل کیا تو شکار رو انہوں کا دسیانی کلام فیہ چونکہ اسوجہ کا ضعف
 پوشیدہ نہیں لہذا مفسر نے وجہ اول پر کتہا کیا پھر اتوائے نے تعلیم جوارح کی تفسیر تاکہ قرآنی **وَمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ** یعنی سکھایا تم نے

اسکے کلاب سے مراد
 وہی جانور ہے جو
 چلیات میں تھا
 وہی شکاری کتے
 کی جوارح سے مراد
 کتوں و فکرسے
 و باز وغیرہ
 ایسے شکاری
 جانور پرند سے
 جیسا کہ مذہب
 صحیح و صحابہ
 و تابعین و
 ائمہ فقہ کا ہے
 اور یہی ابن
 عباس سے ابن
 ابی حاتم نے
 بطریق علی بن
 ابی طلحہ روایت
 کیا اور کہا کہ
 یہی ختمیمہ
 طاؤس و مجاہد
 کھول و کھی بن
 ابی کثیر سے
 مروی ہے اور
 امام علی بن
 الحسین رضی
 اللہ عنہما سے
 کہ بازو وغیرہ
 شکاری پرندوں
 سے جو شکار
 کر کے سو جسکو
 توذبح کرے یا
 دے وہ جگو
 حلال ہے اور
 نہ اسکو ست
 کھلا کر اسے
 سعید بن جبیر
 نے کہا ہے
 مروی ہے کہ
 ان کے ان سے
 حلال ہے
قال ابن کثیر
 مجبور سے
 ذکر کیا گیا
 کہ شکاری
 پرندوں سے
 شکار کرنا
 نہ شکاری
 کتوں کے
 شکار کے
 ہے کیونکہ
 وہ اپنے
 بیٹوں سے
 شکار کو
 پلٹنے میں
 کتوں کے
 مانند کلب
 ہیں آپ کے
 فرق نہیں
 ہے اور یہی
 مذہب عربوں
 فقہاء مومنین
 غیر عم کا
 ہے اور اسکو
 ابن جریر نے
 اختیار کیا
 و قال
 حدثنا ہناد
 وحدثنا
 عیسیٰ بن
 یونس عن
 خالد بن
 اشجی من
 حدی بن
 حاتم رضی
 اللہ عنہ
 کہ کہ میں
 نے رسول
 اللہ صلعم
 سے پوچھا
 کہ ہا سے
 شکار کا
 کیا حکم
 فرمایا کہ
 جو شکار
 وہ تیرے
 واسطے
 پکڑ کے
 اسکو کھا
 قال **ابن کثیر**
 اور امام
 احمد نے
 سیاہ کتے
 کو مستثنیٰ
 کیا کیونکہ
 ان کے
 نزدیک
 واجب
 القتل ہے
 اور شکار
 کن انہیں
 جائز ہے
 و فی حدیث
 الکلب
 اللسود
 شیطان
 یعنی سیاہ
 کتا
 شیطان
 ہے کہ ان
 کا شیخ
 بسلم و
 غیرہ اور
 ان
 حیوانوں
 کو جسے
 شکار
 کیا
 جاتا ہے
 جوارح
 نام
 رکھا
 گیا
 ناخود
 از جرح
 یعنی
 کسب
 چنانچہ
 عرب
 بولتے
 ہیں
 فلاں
 جرح
 رضیع
 یعنی
 اسکے
 واسطے
 چلی
 کمانی
 کردی
 و لقیولن
 لاجرح
 یعنی
 اسکا
 کوئی
 کمانیوال
 نہیں
 ہے و قال
 اللہ
 تعالیٰ
 وعلیم
 جرحتم
 بالنہار
 یعنی
 جانتا
 ہے
 اللہ
 تعالیٰ
 جو کچھ
 تم
 جھلائی
 ہو
 جڑالی
 ذنین
 کا وہ
 پھر
 سبب
 نزول
 آیت
 میں
 ابورافع
 مولیٰ
 رسول
 اللہ
 صلعم
 سے
 روایت
 ہے
 کہ
 ان
 حضرت
 صلعم
 نے
 کتے
 مار
 ڈالنے
 کا
 حکم
 کیا
 تو
 میں
 نے
 کتے
 مار
 ڈالے
 پھر
 کتے
 نے
 اگر
 من
 کیا
 اس
 آیت
 سے
 جسکے
 قتل
 کا
 اپنے
 حکم
 دیا
 ہو
 کیا
 حلال
 ہے
 پس
 خلیوش
 سے
 پس
 اللہ
 تعالیٰ
 نے
 نازل
 فرمایا
 ایسوں
 کا
 اذہل
 لہم
 الا
 یہ
 پس
 حضرت
 صلعم
 نے
 فرمایا
 کہ
 جب
 دی
 نے
 اپنا
 کتا
 چھوڑا
 اور
 ہم
 اللہ
 پر
 کھوی
 پھرتے
 نے
 شکار
 کھڑا
 کر
 اسکے
 واسطے
 روک
 لیا
 تو
 جب
 تک
 سننے
 نہیں
 کھایا
 تک
 کھائے
 (رداہ
 ابن
 ابی
 حاتم
 داہ
 جریرو
 الحاکم
 و
 صحیح
 اور
 کلمہ
 محمد
 بن
 کتب
 علی
 اسکے
 مانند
 مروی
 ہے
 کہ
 سبب
 کتوں
 کا
 قتل
 واقع
 ہوا
 اور
 مفسر
 نے
 قولہ
 من
 الجوارح
 کی
 تفسیر
 میں
 کہا
 اسے
 لکو
 اس
 میں
 الکلاب
 السباع
 والظیر
 یعنی
 جوارح
 جمع
 جان
 یعنی
 کو
 سبب
 جمع
 کا
 ہے
 کمانیوال
 امام
 اس
 کے
 کلاب
 یعنی
 کتے
 ہوں
 یا
 سباع
 یعنی
 جیتا
 سیاہ
 گوش
 ظہر
 ہوں
 اور
 یا
 ظیر
 یعنی
 شکاری
 پرند
 مانند
 باز
 و
 شکرہ
 وغیرہ
 ہوں
 پھر
 فرمایا
مَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ
 یعنی
 صلیبیں
 صغیرہ
 احم
 ناعل
 نہ
 کلبیا
 وریہ
 حال
 ہے
 ظہر
 طہ
 سے
 یعنی
 سکھایا
 تھے
 درہا
 ایک
 تم
 کلب
 یعنی
 سکھائے
 اور
 اس
 کے
 میں
 شکار
 پر
 چھوڑ
 دیکے
 واسطے
 تم
 نے
 خوب
 پریشاری
 سے
 سکھایا
 ہے
 اور
 عرب
 بولتے
 ہیں
 کلبت
 الکلب
 میں
 نے
 کتے
 کو
 شکار
 پر
 چھوڑا
قال ابن کثیر
 احتمال
 ہے
 کہ
 جوارح
 سے
 حال
 ہوں
 یعنی
 درہا
 لیکہ
 یہ
 جوارح
 سکھات
 ہوں
 یعنی
 شکار
 کو
 یا
 پھر
 سے
 دبوچ
 لینے
 ولے
 ہوں
 و قال
 ایضا
 اس
 صورت
 میں
 دلیل
 ہوگی
 کہ
 اگر
 کتے
 نے
 اپنے
 دھکے
 و
 دھم
 سے
 قتل
 کیا
 تو
 شکار
 رو
 انہوں
 کا
 دسیانی
 کلام
 فیہ
 چونکہ
 اسوجہ
 کا
 ضعف
 پوشیدہ
 نہیں
 لہذا
 مفسر
 نے
 وجہ
 اول
 پر
 کتہا
 کیا
 پھر
 اتوائے
 نے
 تعلیم
 جوارح
 کی
 تفسیر
 تاکہ
 قرآنی
وَمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ
 یعنی
 سکھایا
 تم
 نے

جوارح کو در حالیکہ تم مکمل ہو چھوڑو اور اسے ہوشکار پر خدا تعالیٰ سکھلا کر در حالیکہ اگلو ادب سکھلا کر لے ہو وہ آداب کا جو حکم اللہ تعالیٰ نے عقل پر تعلیم فرمائے ہیں۔

فکروا اما مسکن حکم کو پہنکھا اور اس نے کار میں سے جو تھا لے لے جوارح نے تھا لے لیے رکھ لیا ہر حرف تھا لے واسطے رکھنا یا بنطور کہ مار کر آئیں گے

خود نہ کھاؤ دین پس حلال ان جوارح کا کھا کر جو اس طرح سکھلائے گئے ہوں کہ کسی اور پر کرا مالک کیلئے رکھ چھوڑ دین بظلمات ایسے جوارح کے جو کچھ ہوئے

نون کہ الحاکم کار مارا ہوا حلال نہیں ہر کچھ کچھ ہوئے ہو جائی پھان بیہی کہ سب تو چھوڑے اور وان ہوا اور جب تیز کر کے تو بار نہ ہے اور کھا کر

کو پکڑے واسطے اگر چہ نہیں سے کچھ نہ کھا لے اور یہی نہ سب سے امام مالک کے باقی تینوں امام کا ہی لیکن امام ابو حنیفہ نے شکاری پر نہ دین میں شرط کو تیز کیا

کیواسطے قرار دیا کہ انکی تعلیم اس حد تک متخذ نہ ہو اور امام مالک کے نزدیک تو رو پر نہ کسی اپنی شرط نہیں کہ نہ کھا لے لیکن اصح یہ ہے کہ شکاری جانور نہیں

منظر مذکور مستحب ہی تھوڑے تین بار ایسا کرے کہ جب چھوڑے تب جائے اور زچ سے ہاڑا لے اور شکار پکڑے کہ نہ کھا لے تو یہ سب کھانہ تھا جس سے اسکا کچھ جانا پھان ہوا ہر کچھ اگر جوارح نے شکار میں سے کچھ کھا لیا تو ظاہر ہوا کہ اسے اپنے مالک کیواسطے نہیں کھا تھا پس اس شکار کو کھانا حلال نہیں

جیسا کہ عدی بن حاتم طائی کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے علی کو فرمایا کہ جب اپنا سیکھا ہو آگیا چھوڑے در حالیکہ تو نے اللہ تعالیٰ کا نام پڑھ دیا تو ہوشکار وہ تیرے واسطے پکڑ رکھے اسکو کھا میں نے عرض کیا کہ اگر چھوڑے تو فرمایا کہ ہاں اگر چھوڑے تو لے جینک کہ اس کے ساتھ دوسرا کتا جو ایسا نہیں ہے

شکر کیسے ہو گیا ہو کیونکہ تو نے اپنے کتے پر تمیہ پڑھا ہی اور دوسرے زمین پڑھا ہے پھر اگر اسے پکڑ کر زمین سے کھا لیا تو زمین سے کھا کیونکہ خود ہی کہ اسے شاید اپنے واسطے شکار مارا ہو یہ حدیث صحیح بخاری صحیح مسلم میں ہے اور اس حدیث میں بھی ہے کہ اگر تمیہ کہہ کر سے شکار مارا تو بھی جوارح کے شکار کے مثل

حلال ہی اور تمیہ کہنا ہے نزدیک شرط ہی بقول تعالیٰ - **وَأَذْكُرُوا اللَّهَ عَظِيمًا** اور چھوڑنے در وان کرنے کے وقت سب اللہ تعالیٰ کا نام پڑھ دو

شنت اور یہی جمہور کا مذہب ہے پھر وہ منع ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکن فرمایا یعنی تب سے بانیہ فرمایا کہ شکار وغیرہ جانور میں سے بعض اجزایہ ہوتے ہیں بانہہ

کھال لہری وغیرہ کے اور فقہ حنفیہ میں سات شمار کیے ہیں اور مولف فتح البیان نے لکھا کہ اگر کچھ ہوئے جوارح نے بدوان وان کر کے خود کوئی شکار مارا تو جو ہر

علمائے سلف نے خلف کے نزدیک کھا کھانا حلال نہیں ہے اور اگر کھا کھا گیا ہے تو بالین فقہ کا نام کھلا کہ ان لوگوں نے کہا کہ اسکا شکار کھا یا جاوے اور

مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک لطف کو سے یہ شرط ہے فاش سرزد ہوئی اور مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے ایسا کہا ہو اور یہ تو کھالی ہے کہ اگر نقل صحیح ہو دے تو

قرہ تعالیٰ وا ذکر و اکمل اللہ لکل عاصم ہوا جاتا ہر سبب عقین اس امر کے کہ جب کسی نے اسکو روان نہیں کیا تو جانور تو تمیہ نہیں کہہ سکتا ہے پھر مترجم یہاں

تھیں کلام شیخ ابن کثیر لانا ہر جس سے وہ ان مذکور کا نشانہ ظاہر ہو چا کہ ایک بے سمجھے مضمون لیا ہے وہ آفتح ہو کہ شیخ نے حدیث عدی بن حاتم کو صحیح

سے ذکر کیا کہ امام بخاری تو حکم کا ایک وایت میں یہ حال کل فلا تا کل فانی فان ان کیوں اسکا علی نفس یعنی آنحضرت صلعم نے عدی کو کہا کہ پھر کچھ

ہو سکتے نہ جسکو تو نے چھوڑا اور اسے شکار پکڑا ہی اگر شکار میں سے کھا لیا تو اسکو موت کھا کیونکہ مجھے خوف ہے کہ جوارح نے اسکو اپنے واسطے پکڑا ہے پھر شیخ

نے لکھا کہ یہ حدیث جمہور علماء کی دلیل ہے اور شافعی کا بھی صحیح قول ہے کہ جب کتنے نے شکار میں سے کھا لیا تو وہ مطلقاً حرام ہوتا ہے اور نہیں کوئی تفصیل نہیں

ہے جیسا کہ حدیث ابن عمر اور سلف کے ایک گروہ سے نقل کیا جاتا ہے کہ وہ مطلقاً حرام نہیں ہوا پھر روایت ابن جریر از سلمان فارسی و سعد بن ابی وقاص و

ابن عمر و عبد اللہ بن عمر روایت کیا کہ کتا اس شکار میں سے کھا لے یا نہ کھا لے اسکا کھانا حلال ہے اور لکھا کہ اسامہ بن جندب کے ناست ہیں اور کہا کہ حضرت علی و

ابن عباس سے بھی ہی نقل کیا جاتا ہے اور عطاء حسن لہری سے خذات احوال بقول ہے اور یہی قول شیخ زہری و سعید و مالک کا ہے اور یہی شافعی کا قول ہے نقل

ہے پھر ابن جریر کی سنو و طریق سعید بن السیب از سلمان فارسی مرونا وارد کی کہ بنی سلم نے فرمایا کہ آدمی نے جب اپنا کتا شکار پکڑا ہے اسکو یا در حالیکہ اسے

شکار میں سے کھا لیا ہے تو چاہیے کہ بالشی کو کھا لے قال ابن جریر اس حدیث کی اسناد میں نظر ہے اور سعید کا سلمان سے سننا معلوم نہیں اور ثقات راوی اسکو بدوان

رفیع کے سلمان کا کلام روایت کرتے ہیں **قال بن کثیر** بولیں جبریر کا صحیح ہے لیکن یہی تو دوسرے وجوہ سے فروغ عام دی ہیں چنانچہ ابو ثعلبہ نے اپنے
 غشی نے کہا کہ رسول اللہ صلیع نے فرمایا کہ جب تو اپنا کتا سیکھا ہوا چھوڑے اور اللہ تعالیٰ کا نام پڑھے تو شکار رکھا اگر چہ کہتے نے امین سے کھالیا ہو
 (رواہ ابو داؤد والنسائی) **شیخ ابن کثیر** نے کہا کہ ان دونوں کی اسناد صحیح ہیں اور کہا کہ جسکے نزدیک کہتے اور اسکے مانند جانور کے کھالینے سے شکار حرام
 نہیں ہوتا یہی احادیث و آثار اسکی حجت ہیں اور ایک جامع نے دونوں میں توفیق ہی طرح کہ اگر کپڑے ہی کھالیا تو حرام ہی بدلیل حدیث عدی بن حاتم اور اگر
 دیر تک نظر رکھا اسنے مالک کے یہ پڑھا تھا صحیح کہ حلال ہوا چھوڑ کر غیرہ کیوں ہے سے کھالیا تو حلال ہے شکار حرام نہ ہو جائیگا اور ایک جماعت کہتے کے کھالینے سے
 حرام ہو جاتا ہے بدلیل حدیث عدی وغیرہ اور شکرہ وغیرہ کے کھالینے سے حرام نہیں ہوتا کیونکہ وہ کھلا کر کھلائے جاتے ہیں اور ابن عباس سے بھی بن جبریر نے
 روایت کی ہے کہ شکاری پرندے اگر پر توڑ ڈالے اور کچھ کھالیا تو شکار کھانا حلال رہا اور یہی بارہم شیخ شعیب بن عمیر بن ابی سلیمان کا قول ہے اور ابن کثیر نے
 کہا کہ اگر کھال کے واسطے پیشی حجت لائی جاتی ہے جو ابلیس ہا تم نے روایت کی کہ حدیث اسید حدیثنا الخاری حدیثنا اجماعہ بن الشعیب بن عدی بن حاتم کہ اللہ نے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں کہ تون و بازون سے شکار کرتے ہیں سو کچھ امین سے کیا حلال ہے فرمایا کہ حلال ہے کچھ یا کلمتہ من الجراح تکلیف تعلو من ہما لکم
 اللہ فکلوا مما اسکن علیکم واذکروا تم اللہ علیہ پھر فرمایا کہ جو کتا تو چھوڑے اور اسپر اللہ تعالیٰ کا نام لیتے تو جسکو وہ تیرے واسطے پکڑے اسکو کھالینے سے کھال
 اگر چہ قتل کر ڈالے فرمایا کہ اگر چہ قتل کر ڈالے جھنک کہ امین سے نہ کھالے میں نے کہا یا رسول اللہ اگر ہمارے کتوں کے ساتھ غیر کتے لجا دیں فرمایا کہ تو مت کھا
 یہ جھنک کہ جسکو معلوم ہو جائے کہ تیرے ہی کتے نے پکڑا ہے میں نے کہا کہ ہم لوگ تیرے ہیں سو کچھ کیا حلال ہے فرمایا کہ جسے کتوں کے ساتھ لگا دیا کہ تو مت کھا
 خرق کما تو اس شکار کو کھا **قال بن کثیر** سن جبر اللہ سے کہتے کے حق میں پھر لگائی کہ وہ شکار میں سے نہ کھالے اور بازمین شیطانیہ لگائی ہیں
 زالت ہائی گئی کہ ان دونوں میں جگہ فرق ہے واللہ تعالیٰ اعلم **قال المصنف** پہلے مذکور ہوا کہ امام ابو حنیفہ نے یہی فرق کیا ہے پھر وضع ہو کہ یہاں مسئلہ پائی
 ہے اول تکلیف متقنی ہے کہ کتے و شکاری جانور و کتا تعلیم کرنا اور کھتا اور سولے کھانیکے اور انفعاع مانع بیع وغیرہ کے حاصل کرنا بیع ہوا و فقہ میں
 سیکھے ہوئے کتے وغیرہ کی بیع کا ہوا مقصود ہے لیکن جس حدیث سے ثابت ہے کہ جس گھر میں کتا ہو تو فرشتے نہیں آتے میں اس سے توفیق یہ کہ
 سکونت کیجے سے الگ رکھے اور نہ ظاہر یہ ہے کہ یہ ایسے شخص کی واسطے روا ہوگا جسکو انہی بسراوقات میں اسکے شکار کی حدیث ہو کیونکہ حدیث صحیح میں
 یہ بات بھی ثابت ہے کہ بعض ہا ضرورت کے کو ہا ہے ہر روز اسکی پانچ نیکیاں بٹھانی ہیں لیکن صحیح ہوا کہ چرواہے کی پانچ نیکیاں اور کھیت اور باغ دیکھو کی گمانی اور کاد کو پنی
 معاش کی ضرورت کے کتا پالنا روا ہے اور فتاویٰ میں بعض قسم کو بڑھایا ہے اور بہمان چور و کانون ہوا اسکو اس ضرورت کے پالنے کا جو از فتاویٰ میں صحیح
 ہے پس یہ قیاس مذکورہ بالا ہے جس ضرورت ہوا کادوی ہوگا واللہ اعلم اور است کا اجماع ہے کہ کتا اگر سیاہ نہوا اور سلمان نے اسکو کھلا یا اور سلمان نے اسکو
 شکار پھوڑنے کے وقت تسمیہ پڑھا ہے پھر اسنے شکار اسکے لیے پکڑ کھا امین سے خود کچھ نہ کھالیا اور شکار کو مجروح کر کے یا دانت گرا کر مار ڈالا ہے تو بلا خلاف جانور
 شکار کا حلال ہے بدون ذبح کے کھالیا جائے پھر اگر ان شرطوں میں سے کوئی شرط بلی یا نہ پائی گئی تو اختلاف آجائیکا اور مذکورہ بالا سے اسکی تفصیل معلوم ہوگا
 یہ قدر بے شمار دوم کہ اگر کتے کو شکار پر تسمیہ پڑھ کر چھوڑا پس آہستہ بدون غمی کہ تسمیہ پوجھ یاد رکھنے کی چوٹ سے قتل کیا پس آ یا حلال ہے یہ نہیں دیکھیں
ما قال بن کثیر امین علماء کے دو قول ہیں ایک کہ حلال ہے بدلیل عموم قول تعالیٰ فکلوا مما اسکن علیکم اور ایسے ہی تمورات حدیث عدی بن حاتم وغیرہ سے
 نووی راضی وغیرہ متاخرین نے شافعی سے نقل کر کے تصحیح کیا اگر میرے نزدیک یہ کلام شافعی سے ظاہر نہیں ہے و کلام شعیب بن عمیر بن ابی سلیمان نے روایت
 سن بن زیاد ابو حنیفہ بھی ہی قول نقل کیا اور ابن جبریر نے سلمان ابو ہریرہ سے روایت کی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہم کا یہ تھا کہ لیکن یہ غریب ہے ان
 بزرگوں سے اسکی تصحیح نہیں پائی گئی شاید ابن ہریرہ نے تصدق سے استنباط کیا ہو قول دوم اس مسئلہ میں یہ کہ جو جانور بدون زخم و جرح کے حلال نہیں اور

یہ حدیث صحیح ہے اور اس سے ثابت ہے کہ کتا پالنا حلال ہے اگرچہ کتا شکار کے واسطے پالے جائے اور اگر کتا شکار کے واسطے پالے جائے تو کتا شکار کے واسطے پالنا حلال ہے

یہی امام شافعی کا ایک قول درمزی کا مختار و بقول ابن الصباغ مرجع ہے اور یہی امام ابو یوسف و محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا اور یہی مشہور امام احمد بن حنبل اور یہی اخیرہ یعود اب افق اصول شرعی اور ابن الصباغ نے اس پر یہ حجت پیش کی کہ رافع بن خدیج نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم کل دشمن سے بھڑتیوں ہیں اور ہمارے پاس بھڑی نہیں سو بھلا ہم نصرت کے بیچ کر لین فرمایا کہ جو چیز خون بہا دے اور نام آئی ذکر کیا جائے اسکو کھاؤ اور حدیث تمامہ جو صحیحین میں ہے پس ورود اگر یہ سب قاص میں ہو لیکن مہور علی کے کے نزدیک اعتبار عموم لفظ کا ہے پھر اس مسئلہ میں کہتے سے خون بہانا یا انگلیا تو شکار حلال نہ ہو اگر کھا جائے کہ اگر کھوج سے سوال تھا چنانچہ قولہ لیس لیس النظر حدیث میں استثناء موجود ہے یعنی ہر خون بہا نیوالی جن سے بیچ کر لو سولے دانت و دامن کے پس کتاب جو آرزو فرماتے ہیں بلکہ ذکر کیا واسطے شکار میں ایک چیز ہے کہ اس میں خل نہ ہو گا تو جو بات کہ لفظ حدیث عام جامع ہے وہی **وقال المزنی** ہر میں خرمی یعنی کھال کرنا مہر ہے اور کہتے ہیں کوئی شرط نہیں ہے پس شکار میں دونوں متحد ہوئے تو کہتے ہیں بھی یہی مستبر ہو گا کیونکہ اتحاد موجب میں طلق کو مفید پرچول کرنا واجب ہے **قال المزنی** حکم یہ بنا بر اہل اتفاق کے ہے پس ہماری طرف سے جو بات کہ تیرے جب لکڑی کی چوٹ سے قتل کیا تو حلال نہیں ہیں کہتے نے حدیث دن مرجع کے قتل کیا تو ای پر قیاس ہے اور علت جامعہ دونوں میں یہ کہ دونوں آگہ عید ہیں اگر کھا جائے کہ آیت سے عموم ثابت ہے یہی قیاس کیونکہ کیا تو جو بات کہ قیاس سے جو ظاہر ہو وہ عموم آیت پر مقدم ہوتا ہے جیسا کہ چاروں آگہ فقہاء بلکہ مہور علی کا مذہب ہے اور تیز تو لکھو ہوا اسکن علیکم اپنے عموم پر قطعاً نہیں ہے کیونکہ اگر اسے ایسے شکار کو کہ لکڑی جو حلال نہیں ہے تو نہ کھا یا جائیگا بالجماعہ ہی کہ عموم نہیں رہا اور وہ موقوفہ مہر و احرام ہے پس جسکا عموم باقی ہے وہ اس پر مقدم ہے اور وہ قولہ و الموقوذة و المبروتیة و الشبیحة الا یہی اور نیز حدیث مسئلہ مذکورہ میں سے دم مسفوح نہیں نکلا تو مردار پر قیاس کہہ کے حرام ہوا نیز آیت التخریم یعنی قوله و است علیکم البیتہ و الدیم الی آخرہ ہر کچھ بھی آئین سے نسخ نہیں ہوا لہذا یہ تفہیم میں ہوئی اسی ہی آیت التخلیل یعنی سیلو نکا اذا اهل لہم الا یہ ہونا چاہیے پس ان دونوں بالکل تعارض نہ ہونا چاہیے اور سنت کے بیان کے واسطے ہر میں تیرے مسئلہ میں جو عرض سے قتل ہو اسکو سنت کے بیان کر دیا کہ دراصل یہ التخریم ہے اور جو کھال ہو کر مرادہ اخل یہ التخلیل ہے پس کہتے کی صورت میں بھی یوں ہی ہونا واجب ہے چنانچہ جب مرجع کیا تو دراصل یہ التخلیل ہے اور جب سطح قتل کیا جیسا مسئلہ میں ہے تو دراصل آیت التخریم ہی مگر جو ہر بار وقوع ہوئی اسکی تفصیل نہیں فرمائی اس واسطے شکار میں سے جب کتا کھا لیوے تو یہ صورت کثیر الوقوع علی اسکو حدیث عدی بن حاتم میں جو صحیحین میں غیرہ میں ہو یا ان فرمادیا اور یہی عموم آیت التخلیل سے اکثر دن کے نزدیک تخصیص ہے کیونکہ صحیح بلکہ اکثر دن کے نزدیک گڑھے ہوئے شکار سے کہتے نے کچھ کھالیا و پھر اسکا کھانا حلال نہیں چنانچہ یہی حضرت ابو ہریرہ و ابن عباس نے منقول در حسن بصری شعبی ثنی کا قول و ابو حنیفہ و صاحبین اور احمد و مشہور شافعی کا مذہب ہے و اللہ اعلم بحسب کما انشر فرغت ہوئی تو فقہ کی طرف جمع کرنا چاہیے کہ بعد اس تخریم و تخلیل کے اللہ تعالیٰ نے تاکہ فرمائی بقولہ **و اتقوا اللہ** یعنی ڈرو اللہ سے و ہر حد و مقرر فرمائے ہیں اُن سے تجاوزت کرنا اور مواخذہ و محاسبہ یعنی گردن پرست **وان اللہ** ہے و **تقوا اللہ** اللہ تعالیٰ بہت جل و جبار ہے کہ نوا لہ ہر اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے بندگی باہرست حقیقت ظاہری باطنی جسکی انکو خود خبر نہیں سبباً ستارہ اور تمام عالم میں علم سے نادان ہے سبب اللہ تعالیٰ اجل جلال کے علم میں ہے پس یہ سبب بندگی کچھ کے واسطے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اجل حساب کیو لانا چنانچہ اول سے آخر تک تمام آدمی وہی مقدار پر ہو جائیگا جیسا کہ حدیث میں ہے ہر انسان البیان میں ہے قولہ سیلو نکا اذا اهل لہم الا یہ بیان سالکونہ صدقہ ہے و درگاہ آئی ہیں حضرت کے دروازہ پر پڑے ہیں نیا و آخرت میں طبیبات ان بندوں کیواسطے جو حضرت خالق عزوجل کی محبت میں غرق ہیں وہ شاہدہ ہے اور اسکو لہ اس پر حرام ہے کیونکہ ان لوگو کو سوال یہ ہے کہ کیا حلال ہے اور حلال نہ ظن شاہدہ ہے اور سولے اسکے درخشیت حلال نہیں ہے اور تصدیق اسکی مشہور قول **انہ** انہ ان لوگوں پر حرام ہے جو اہل آخرت ہیں اور آخرت ان لوگوں پر حرام ہے جو اللہ والے ہیں **شیخ نورانی** سے پوچھا گیا کہ عارف کا روئے کیا ہے فرمایا

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو حلال کر دیا ہے جو اللہ تعالیٰ سے محبت میں غرق ہیں

حق سبحانہ تعالیٰ رزاق ہر حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے کھلاتا پلاتا ہر پادار لیل ہر کھانا انسانی نزل وہام سے بالاتر ہے لیکن جب تک شریعت محدود اور
 نبوت پر قیام نہ کرے تب تک ان وہام سے نہ کھلیگا اور حدیث الہیہ میں ہے کہ اس وقت میں کہ پانی روزانہ کچھ ذلیکا تو راہی و اسکی نسا و صفت ہل بیان کہ کھانے و پانی
 کا کام دیگی اول غیر آب و مادہ ہوائیے شیخ عارف محدث رحمہ اللہ نے قریب ایک ہفتہ کے زیادہ بسر فرمایا اور خدا مجھے قریب چھ ماہ تک ہر شے کھا کر
 فرمایا اور یہ فصیح و اشعارات ہیں اللہ العالیٰ فی الصواب الیہ المرجع و اللاب شیخ یوسف بن حسین نے فرمایا کہ پاکیزہ رزق تیرے لیے وہ ہے جو بدون تکلف کے

اور بدون حرص نفس کے کھلو پکھے

الْیَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ مَوَطَعًا مِّنَ الدِّينِ أَوْ تَوَالِئَ الْكُتُبِ حُلِّ لَكُمْ مَوَطَعًا مِّنْ لَّهُمْ وَالتَّيِّبَاتُ

حلال ہوئیں تم کو سب چیزیں کھری اور کتاب والو کا کھانا مگو حلال ہے اور کھانا انکو حلال ہے اور حدیث
 مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الدِّينِ أَوْ تَوَالِئَ الْكُتُبِ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَ التَّيْمُوهُنَّ أَجُوسٌ هُنَّ

عورین مسلمان اور نیک والی عورتیں ان لوگوں سے جو کتاب دیے گئے تم سے پہلے جب تم انکو انکے سر دیدو
 مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ز

تعمیر میں ہو جائیو نہ سستی نکالنے کو اور نہ ہمیں آشنائی کرنے کو اور جو کوئی منکر ہو جاوے ایمان سے اسکی سنت ضائع ہوئی

وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ

اور آخرت میں وہ خسارہ والا بن سے ہے

الْیَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ الیوم سے وہ دن مراد ہے جو میں نزول ہوا اور میں نے کہا کہ لغت لام عہد کا اور مراد الیوم اکملت لکونہم منہم سے کہہا کہ
 الیوم میں مراد نہیں بلکہ اباسیا کر دیا گیا کہ کھانے کے لیے حلال کی گئیں طہیبات حلال پاکیزہ چیزیں مَوَطَعًا مِّنَ الدِّينِ أَوْ تَوَالِئَ الْكُتُبِ حُلِّ لَكُمْ

اور یہ وہ نصاریٰ کے ذبح کیے ہوئے جانور کو حلال ہیں پس مشرک نے طعام کو مخصوص کیا بائع سے اور الذین و توالی کتاب عام تھا جو صحت باہم کے متبع وغیرہ کو
 شامل تھا اسکو نقطہ بود و نصاریٰ یعنی ہر وان تو ریت و انجیل سے مخصوص لیا قال فی الکتب اللہ میں بات پر اجماع ہے کہ طعام سے مراد خاصہ ذبائح میں سوا سب سے

کہ باقی اطعمہ حلال ہو چکی خصوصیت اہل کتاب کے نہیں اور سوا سب سے کایت سے پہلے صیغہ ذبائح کا بیان تھا اتنی اور اس میں اجماع میں تامل ہی اور طعام میں اس
 چیز کا نام ہے جو کھائی جائے خواہ فی الحال جیسے روٹی یا بعد اصلاح کے سوا سب سے کہوں کو اور عام اناج کو طعام بولتے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ

ابن عباس ابو امامہ رضی اللہ عنہما و مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و عطاء بن یسوع و سدی و قتیبہ و غیرہ نے کہا کہ طعام سے مراد انکے ذبائح ہیں اور علماء کے
 درمیان اس امر پر اجماع ہے کہ انکے ذبائح مسلمانوں کے لیے حلال ہیں اس لیے کہ وہ لوگ غیر اللہ تعالیٰ کیو اسطے ذبحیہ رام ہونیکے قائل ہیں اور اپنے ذبحیہ پر فقط اللہ

تعالیٰ کا نام لیتے ہیں اگرچہ بار شریعت لے میں ایسے امر کا اعتقاد رکھتے ہوں سے وہ حدہ لا شریک پاک سترہ ہے تعالیٰ اللہ علو اکبر ہیں جو شیخ ابن کثیر نے
 ذکر کیا یہی اہل کتاب کے ساتھ گمان کیا جائیگا کیونکہ وہ آسمانی کتابوں کے معتقد اور ظاہر میں مٹی ہیں جن میں بائع کا حکم مذکور ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے کہ فرمایا ہم لوگ نے سید نبی تعالیٰ کا ست کھاؤ کہ وہ لوگ نصرا نیت کے دین میں سے کسی چیز کو نہیں کھاتے ہیں سوا سے شراب کے اور اولاد فتح البلیا
 نے نقل کیا کہ حضرت عائشہ و ابن عمر علی نے فرمایا کہ جس نے سے کسی کو اہل کتاب میں سے کہ ذبحیہ پر اللہ تعالیٰ کے سولے کسی غیر کا نام لیتا ہے تو اس نے سید کو
 ست کھا اور سبھی قل طاؤس و سن بصری کا ہے اور تسک کا بقول اللہ تعالیٰ و لا تا کلو انا ما یذکر اسم اللہ علیہ الا یہ یذکر قال لکن تم حکم اور یہی اصحاب
 حنفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ تبت فقہ میں صریح ہے اور حدیث صحیحہ میں ثابت ہوا کہ آنحضرت صلعم کو یہو ذبحیہ نے ایک بکری بھنی ہوئی کھلی در اسکے دست میں

۱۵

زیر پروردگارا اور اپنی کوری سے پھرا گیا معلوم ہوتا تھا کہ آپ نے اسے سیکر نو چاہے سرتے آپ کا آپ مجھے نکھائیں مجھ پر ہلکا ہوا ہے تو آپ نے پھینک دیا اور اسے
ساتھ بھرتے ہیں البراد بن خزیمہ نے کہا یا تھا وہ مر گئے اور زینب بنت علی بن ابی طالب سے پوچھا کیا کرتے تھے کیوں ملایا اسے کہا میں سچی
کہی ہوں گے تو میرا جارے گیارہ سو تین گنا ہو گئی درگاہ نبوی ہو گئی واثق بن کثیر نے کہا یا تھا اس سے پوچھا کیا کرتے تھے کیوں ملایا اسے کہا میں سچی
اور بولتے تھے البیان نے لکھا کہ یہودیوں نے نصاریٰ پر ایمان مراد میں اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا کرتے تھے کیوں ملایا اسے کہا میں سچی
اعلیٰ کے حکم میں پھر لیکن جو سب سے بعد اُس کے دین میں نفل ہوا اس کا ذریعہ جلال نہیں اور یہی نفل حضرت علی ابن سعود کا ہے اور شافعی کے نزدیک جو بعد نزول
قرآن کے داخل ہوا اس کا ذریعہ جلال نہیں ہے اور ابن عباس سے پوچھا گیا کہ نصاریٰ کو نفل کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ کچھ مضائقہ نہیں ہے اور پڑھا قولہ دن
بے لولہ مگر نمانہم الا یہ اور یہی قول سن عطاء بن ابی ریحل نے بھی لکھا کہ اس کا اور ذریعہ ہوا وہ نصاریٰ کو نفل کے سوا کے سوا سامعہ
و صائب و سبک بدین برائیم و شیث وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور عرب کے نصاریٰ مانند بنو تہلب و تغز و نعم و جذام غایہ کے ان سبکا ذبیحہ ہونے کے
نزول کا تھا یا جائیگا پھر حضرت علی کریم اللہ وجہہ کا قول در باب بنو تہلب دایت ابن جریر ذکر کرے کہ اس کا کیا یہاں سلف خلف بن ابی ہریرہ و کاقول ہے اور سعید
بن اسید بن جریج کے نزدیک نصاریٰ بنی تہلب کے ذبیحہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور بولتے تھے البیان نے نقل کیا کہ **قوسی** نے فرمایا کہ جب حضرت کا قتل ہوا تو نصاریٰ کا
ذبیحہ جلال ہے خواہ بنو تہلب میں سے ہو یا کوئی اور اور یہی حکم ہے کہ اس کے ذریعہ ہوا اور پوچھا کہ اس کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ اس کا قتل ہوا تو نصاریٰ کا
ذبیحہ بدون ذبح کے رواج ہے یہاں پر پھر بھی ہنسنا کہتا ہے کہ کسی نہیں ہے اس کے سوا تو یہ سچا جانا ہے کہ اس کا ذبیحہ ذی نفع ہے اور نہیں ہے اس کا ذبیحہ
کہ رہے جو اس کے پوجنے والے لوگ (اور ایسے ہندو وغیرہ اہل شرک) تھے جو اس سے جزیر لینے میں آنکوا اہل کتاب کے ملائکہ کیوں کہ صحیح بخاری میں ہے کہ
ہجرت سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ خبر سے جزیر قبول کیا لیکن اس پر اتفاق ہوا کہ ان کے ذبیحہ نہ کھائے جاوے اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے اور اس میں
کرنیوالے نفل ابور شاکر دام شامی ہیں سونہی لکھتے ہیں ظاہر ہوا تو فقہانے اس سے سخت ایسا کیا کہ ہاتھ کا نام اچھرتے فرمایا کہ ابور شاکر اس سبب سے نام پر گیا ہے
یا لہذا اس قول ابور شاکر کا کچھ اعتبار نہیں ہے وقال المشرکیم اس ما بین بعض گمراہ جاہل حجازی خبر حدیث صحیح میں ہے کہ آخر زمان میں پیدا ہونگے اور بے علم خود گمراہوں کو
گمراہ کیے ابا گھون نے لکھے جاتے ہیں جو ہنود جو جس کو اہل کتاب قرار دیکر ہودہ بائیں بھتے دگر اہل عرب میں ہے ابن ابی اسیبہ کہ جب تک کہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
صلعم سے جو کتاب صرف میں موجود ہو دلیل نہ لاوے تب تک سکو گمراہ جاہل کو **طعام کوجہل** کہتے ہیں ای طعمہ اہل ایمان علیہم اور طعام کوجہل ان کیلئے
حلال ہے نہ ہنوی نکو اجازت ہے کہ اس کا کھانا کھلاوے اور حال ح کے فرمایا کہ منی میں کہ وہ کل لکن لظہم و شہم طعمہ لکن لظہم یعنی نکو حلال ہے تو تم انکو اپنے طعام سے کھلاؤ پس
خطاب ہنویوں کو اور یہ طریق مکافات و مجازات کہہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ اس کلام کا فائدہ یہ ہے کہ ذبیحہ تو طرفین سے حلال ہے اور ہنویوں کو اور ہنویوں اور انکو اس کے جو
حکم انکی عورتوں سے نکاح کا ہو وہ جا نہیں سے نہیں ہے نہ لفظ ہی رو کہ مرد مسلمان کسی کتاب میں عورت سے نکاح کرے اور یہ وہ انہیں ہے کہ عورت سے کسی کتابی
مرد کو و یا جن سے اسے تہنہ ہنایا ہے اور باجملہ تالیف تلویذ دیگر صحیح کی رہایت ہے **والمحصنات من المؤمنات** یعنی جلال کہ میں تمہارے
واسطے موزع عورتوں سے آزاد ہوا کہ ان عورتوں کو یہ واجب ہے کہ طہیہ کے طور پر نہ لکریں قولہ **والمحصنات من المؤمنات** اور اولوا الکتاب
من قبیکم حلال کر دی گئیں لکن اہل کتاب میں سے محصنات صفت مفسر نے یہاں محصنات کی تفسیر ہرا سے بیان کی جو صحیح حدیث سے آزاد ہو کر
ہو یا برآ کہ شافعی کے نزدیک کتابیہ بانہی سے نکاح نہیں دلہا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محصنات کی تفسیر ہرا سے سا تھا ابن جریر نے کہا ہے
نقل کی ہے اہل حال ہے کہ مراد یہ ہوا کہ آزاد عورتیں نہ ہا ندیان اور شاید یہ مراد ہوا کہ ہر کچھ ایسے باکرہ لڑکیوں میں نہ ہا ندیاں کہ باہر سے دوسری وائرت نقل کی
اور یہ اس مقام پر ذکر کا قول ہے کہ محصنات صحیحہ عورتیں مراد ہیں اور اس کا کہتے ہیں محصنات صحیحہ عورتیں مراد ہیں جو زمانے سے باکرہ میں ہوں چاہے

ان سے زیادہ نصاریٰ نے یہی لفظ لکھا ہے کہ بنو تہلب کے ذبیحہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور بولتے تھے البیان نے نقل کیا کہ جب حضرت کا قتل ہوا تو نصاریٰ کا ذبیحہ جلال ہے خواہ بنو تہلب میں سے ہو یا کوئی اور اور یہی حکم ہے کہ اس کے ذریعہ ہوا اور پوچھا کہ اس کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ اس کا قتل ہوا تو نصاریٰ کا ذبیحہ بدون ذبح کے رواج ہے یہاں پر پھر بھی ہنسنا کہتا ہے کہ کسی نہیں ہے اس کے سوا تو یہ سچا جانا ہے کہ اس کا ذبیحہ ذی نفع ہے اور نہیں ہے اس کا ذبیحہ

دوسری آیت میں فرمایا محصنات غیر مسافحات ولا متخذات اذنانہن عیر لکھا کہ علماء نے اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ کتاب عورت مراد ہے خواہ آزاد ہو یا باندی تو ان میں سے
 نے ایک گروہ سلف صحیحین محصنات کی تفسیر کی ہے یہی قول حکایت کیا اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب کی عورتوں سے بیان نبی اسرائیل کی عورتوں
 مراد ہیں اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ ذمیہ عورتیں مراد ہیں بقولہ تعالیٰ قاطلو الذین یؤمنون باللہ والیوم الآخر یعنی اہل آیت کے آخرین اہل کتاب
 مذکور ہیں اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انصاریہ عورت کے نکاح روا نہیں جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرے نزدیک اس سے بڑھ کر کفار و کفر کے عورت کے
 کہہ سکتی ہیں اور وہ عورتوں کے حالات و تعالیٰ نے فرمایا ولا تخطوا المشرکات حتی ینزلن علیکم الاية نزلت علیکم لعلکم تتقون
 لعلکم تتقون سے لوگ باز رہے یہاں تک کہ آیت اتری یعنی قولہ والحصنات من الذین وثقوا کتاب لایہ ہیں لوگوں نے اہل کتاب کی عورتوں سے
 نکاح کیا اور ابنا ابی حاتم اور صحابہ میں سے ایک جماعت نے اہل کتاب کی عورتوں پر ذمیہ و نصرا نیہ سے نکاح کیا اسی آیت کی ذیل سے اور کچھ مفسرین
 نے یونین سمجھا اور اس آیت کو سورہ بقرہ کی آیت کا مخصص قرار دیا بشرطیکہ سورہ بقرہ کی آیت میں زمان اہل کتاب بھی مشرکات میں شامل ہوں کیونکہ یہود و
 نصاریٰ بھی مشرک ہیں ولیکن عرب قرآن مجید میں اکثر اطلاق مشرک کا ایسے فرقوں پر آیا جو کسی پیغمبر کو نہ مانتے ہوں ورنہ اسکو اہل کتاب فرمایا ہے اور صحیح
 ہے کہ محصنات کی تفسیر عورتوں سے بھی قول مجہور و ارجح ہے یعنی عام ہے خواہ عقیقہ آزاد ہو یا باندی ہو پس یہی آیت ذیل جبریک کتابیہ ذمی سے نکاح
 روا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور اسی وجہ سے مسلمان باندی سے بدرجہہ اولی نکاح روا ہے اور اس میں شافعیہ کا قول اصدفت ہے کہ کتابیہ باندی سے
 نکاح نہیں جائز ہے اور مسلمان باندی سے بضرورت جائز کہتے ہیں اسی اصل یہاں اجازت ہے کہ محصنات ہونست علال ہیں اور کتابیہ محصنات بھی حلال
 ہیں۔ **اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ بِالْحَدِیثِ اُولِیْ اٰیٰتٍ مُّکْرَمٰتٍ** اسی صل لکم ان تکلمون لینی حلال ہے کہ ان سے نکاح کر لینا جبکہ دید و تم آئیں اور یعنی عورت
 پس اذا شرطیہ نہیں ہے کیونکہ شرطیہ سے بیہم ہوتا ہے کہ ہر دیدینا شرط جو از ہر حال لکھ نکاح بدون ہر و بدون التزام ہر کے بھی جائز ہے کہ ہر مقدر ضرور ہوگا
 اور یہ ہم پر بقدر یاد اگر شرطیہ قرار دینے کے زیادہ تاکد ہوتا تھا لہذا مفسر نے اذا شرطیہ اختیار کیا اور اس کی تفسیر ہے کہ ایسے جسے وہ عقالت ہیں ایسے
 ہی خوشی خاطر سے آئے ہر انکو دید و اور جا رہے ہیں بلکہ اور حاضر بھی ہر اسے بھی آوصن بھری نے فتویٰ دیا کہ مرد نے اگر کسی عورت سے نکاح کیا اور ہر
 دینا کچھ دیا پھر اس کے ساتھ دخول ہونے سے پہلے اس عورت نے نہ کیا تو دونوں میں تفریق کر دیا جائے اور عورت مذکورہ اس ہر کو جو مرد نے دیا ہے وہ اس
 کردے (رواہ ابن جریر) پھر چلت عورتوں سے بطریق مکمل و صحت ہے اور بطریق مکمل و صحت نہیں ہے لہذا صریح فرمایا بقولہ **فَصَحْبَانِیْنَ** و مشرکین بھی لکھا
ہے سہ آفین۔ وہ ایک تم نکاح کر لینے والے ہونے سے اپنے کو نہ بچاؤے اور نہ باعلان نہ کرے اور نہ باندی بنوے۔ **وَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ اَنْتَ حَدٰن** اور نہ بار بانیہ والے ہو کہ پوشیدہ
 اپنے ذکاوت اذنان جمع حدن کی وہ شخص جو پوشیدہ باری رکھتا ہو خواہ وہ عورت ہو یا مرد ہو پس معنی یہ کہ ظاہر و خفیہ کی طرح اپنے ذکاوتی و عشق بازی میں
 نہ پڑے ہو **وَقَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ** جسے عورتوں میں احسان و شفقت کو شرط کیا کہ زنا سے پاک ہوں ویسے ہی مرد میں بھی عقیقت ہونا شرط کیا اور مسافحہ وہ ناکا
 جو گناہ سے پروردگار کے اور جو سامنے آدے اس سے اپنے کو نہ بچاؤے اور نہ ذمی حدان یہ کہ عورت سے اشنائی کر کے خفیہ زنا کرے اور عورت میں
 مرد بکار و عورت بھی بکار ہوئی اور یہ جرت کچھ نہیں ہے اور دوسری آیت میں ایسی عورتوں کے نکاح سے پرہیز کا حکم دیا جسکے ظاہر و خفیہ بار و اشنائی
 ہوں ہیں سے امام احمد کا مذہب ہے کہ حدن عورت کا ذمیہ تک اسکا نکاح مرد عقیقت سے صحیح نہیں ہوتا ہاں تک کہ توبہ کرے اور ایسی ہی حدن کا مرد بکار
 توبہ کرے اسکا نکاح عورت عقیقت سے صحیح نہیں ہوتا۔ **وَمَنْ یَّکْفُرْ بِالْاٰیْمٰنِ فَقَدْ جَبَلَ عَلٰہِ** اور جس نے ایمان سے کفر کیا یعنی مرد
 ہو گیا کوفت گیا اسکا عمل یعنی جو عمل صالح کہ مرد ہو ویسے پہلے کیا تھا سب منسک گیا اسکا کچھ شمار نہیں اور نہ اس پر کچھ نواہی دیا گیا۔ **وَالَّذِیْنَ**
اَلَا حِرْمٰةٍ مِنَ الْخَبِیْرٰتِ اور وہ اکثر میں سے حال خسارہ والوں میں ہوں کات مجموعی ایسا ہونا کہ اسی حال پر مرد نے اپنی مرد کا فرمایا ہے

یہ محصنات نہیں ہوتیں اگرچہ ان کے عورتوں اور بچوں کی کتابیہ ہے

اور اگر تو یہ کہے تو قبول ہوتی ہے قال فی العرائس قول لعلک دن کی طرف اشارہ ہے یہ ہے کہ ایمان یہاں معرفت ہی یعنی جو شخص کہ معرفت کے لئے حرکت
 میں تیار ہو کر ڈوب گیا اور توحید کے کنارے نہ کھلا جہان سے ذات صفات کی طرف رسائی ہوئی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے محبوب ہے اور اس کے لئے عقد
 معرفت بندھا ہی نہیں اور جو کچھ اسے راہ طریقت میں پایا تھا سب جانا رہا اور اس سے زیادہ فیض اشارہ یہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اور اس کی معرفت کو پہچان
 اور توحید سے مست ہو کر شی میں انانیت کا دعویٰ کر لیا اور عیال کی صفات اور خمار کر نیوالی تو وہ جو ہے کہ نہ کہنے بسبب انانیت کے رہ گیا ہے اور اس کی معرفت کے
 لئے تھے سب اہل توحید کے لئے اور وہ بہریت کی طرف عمل جگا ہے تو یہ معرفت کی طرف توجہ کر کے اور بہریت پہچاننے کے لئے اس لئے ضرورت ہے کہ اسے عمل
 کے لئے کہہ کر جو کہہ کر چکا تھا وہ توحید کے دعویٰ اہل توحید کے لئے نہیں ہے فرمایا کہ جسے اللہ تعالیٰ کی معرفت حقین عطا فرمائے پر اس کا شکر زیادہ کیا تو اسے اعلیٰ درجہ ایمان سے اپنے
 ان کو اور اس کے اعلیٰ ریاضات بہت مادیات بن جائیں اور جس نے فرمایا کہ جس نے انصاف ایمان میں سابقہ احسان باکمی ہو چلے گا وہ دیکھا وہ محل شکر ہے نہ ہمارا
 یٰٰئہا الذین امنوا اذ اقمتم الی الصلوٰۃ فاعسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وارجلکم

۱۰۰
 لے ایمان والو جب تم اٹھو نماز کو تو دھو ڈالو اپنے منہ کو اور ہاتھ کو گھسیں تک اور سر کو
 پوء و سیکو و اسر جکم الی الکعبین وان کنتم جنبا فاطہروا وان کنتم مرضی او علی

اپنے سر کو اور دھو ڈالو پاؤں تمہارے تک اور اگر تم کو جنابت ہو تو غسل پاک ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا
 سفیرا او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلو تمجدوا ماء فتیمموا صبیحا

سفر میں ہو یا کوئی تم میں سے آیا جائے ضرورت سے یا لگے ہو عورتوں سے پھر نکلو یا نسلے تو قصد کرو زمین
 طیباً فامسحوا بوجہکم وایدیکم منہ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و

پاک کا سو سچ کر لو اپنے منہ کو اور ہاتھ کو اس میں سے اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہتا کہ تم پر
 لکن یرید لیطہرکم و لیتو نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون و اذکروا نعمتہ اللہ

لیکن چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور تم پر اپنا احسان پورا کر دے شاید تم احسان مانو اور یاد کرو احسان اللہ کا
 علیکم و میثاقہ الذی و اتقوا بہ اذ قلتم سمعنا و اطعنا و اتقوا اللہ ان اللہ

اپنے اوپر اور عہد اس کا جو تم سے مضبوط ٹھہرا جب تم نے کہا تھا کہ ہم نے سنا اور مانا اور ڈرتے رہے اللہ تعالیٰ
 علی یذات الصدوق

یٰٰئہا الذین امنوا اذ اقمتم الی الصلوٰۃ فاعسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وارجلکم
 ف و اتم محمد توں اور حال یہ ہو کہ تم کو صحت ہو یعنی پیشا پینچا وغیرہ کی وجہ سے دھو نہو اور اسی کو فقہاء حدیث بتاتے ہیں اور مفسر نے اشارہ کیا
 کہ تم یہاں یعنی ارادہ قیام پر اور مراد قیام سے ہے کہ نماز میں مشغول ہونا اور اسی ارکان کا قیام ہی جو عذر کی وجہ سے البتہ ساقط ہوتا ہے کہ ٹھیکہ پڑھتے ہیں
 پھر اگر درمیان نماز میں شلاقہ بین وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے اسی فقہ پر بیٹھے پھر وضو ہو کہ قیام نماز کے ارادہ کر کے وقت وضو کا حکم دیا ہے
 ایک جماعت اسی طرف گئی ہے کہ جب ارادہ نماز ہو تب ہی وضو واجب خواہ پاک ہو یا محدث ہو اور اس کی تشریح ہے کہ ما کہ بہت رگن سلف یعنی صحابہ کے کہا
 کہ مراد یہ ہے کہ جب تم ایسے حال میں نماز کا ارادہ کرو کہ تم محدث ہو تب وضو واجب ہے اور دوسروں نے کہا کہ اذ اقمتم الی الصلوٰۃ یعنی نہیں سے اٹھ کر

تلاکی طرن ارادہ کروا دیہ دونوں معنی فریب ہی فریب ہیں اور ایک گروہ نے فرمایا کہ آیت میں یہ حکم ہے کہ نماز کی طرف قیام کے ارادہ کی وقت و وضو کرو سو اگر ارادہ کرنا بجز وقت پر تو اس پر وضو واجب ہے اور اگر طہا پر یعنی اسکا وضو موجود ہے تو اس پر وضو کر لینا مستحب ہے اور کہا گیا کہ اگر تم نے اسلام میں جب تک ظاہر ہو اس کے حق میں فریغ ہو یا بجمہ بدون وضو کے اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتا پھر اجماع پر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم وضو پر وضو کیا کرتے تھے چنانچہ انہی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے تو عمر بن عامر راوی نے پوچھا کہ پھر آپ تک کیوں کرتے تھے تو فرمایا کہ ہم نماز کو ایک ہی وضو سے پڑھتے جتنا کہ ہر حدث نہوتا رواہ البخاری و احمد و ابی السنن اور بریدہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کی وقت وضو کیا کرتے تھے پھر جس فتح تکہ کا زور ہوا تو اپنے وضو کیا اور اپنے دونوں سوز و سپر مسح فرمایا اور نازوں کو ایک ہی وضو سے ادا کیا تو عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کیا رسول اللہ نے ایسی بات کی جو آپ کبھی نہیں کرتے تھے تو فرمایا کہ ای عمر میں نے اسکو عمد کیا ہے (رواہ سلم و احمد و ابی السنن) اور یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اور فتح مکہ سے پہلے غزوہ خندق میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نمازیں ایک ہی وضو سے ادا کیں اور شیخ ابن کثیر نے یہاں کثرت سے احادیث نقل کی ہیں باجمہ یہ مقرر ہو گیا کہ مراد آیت میں وہی معنی ہیں جو مفسر نے بیان کیے اور یہی جو ابی السنن کا قول ہے اور وضو ایک طہارت ہے جو نفسیت خود ہی پر ہے اس راہ سے نیت ضرور ہے تاکہ ثواب حاصل ہو اور قرآن میں جس وضو کا حکم ہے وہ عبادت پوری ہو اور اگر نیت انوی تو نماز کے واسطے جو طہارت شرط ہے وہ پائی جاوے گی پس نماز اس سے ادا ہو جائیگی اور یہی امام ابو حنیفہ کے مذہب میں صحیح ہے اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ون نیت کے وضو ہونا پھر اللہ تعالیٰ نے فرض وضو میں سے چار باتیں ذکر فرمائی ہیں **وَأَلَّا تُلَاحِظُوا فِيهَا كُفْرًا**۔ وضو ہم لوگ اپنے ہر وضو کو وقت اور مستحب ہے کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ وضو ڈالے اگر نہیں ہو تو نہ واجب ہوگا پس تین مرتبہ دہانہ وضو ہے پھر تین مرتبہ کلی کرے پھر تین مرتبہ ناک میں اچھی طرح پانی دیکھا نہ کرے اور یہ سنت ہیں پھر چہرہ وضو ہے تو ایک مرتبہ تو فرض ہے اور چاہیے کہ دوم مرتبہ بدرجہ اولیٰ ہو اور امام محمد نے یہ سوا میں کہا اور ابن الہمام نے آئین کلام کیا ہے اور اہل واولیٰ یہ تین مرتبہ چہرہ بھی وضو ہے اور سنت ہیں اگر دو مرتبہ کہے تو بھی کافی ہے لیکن تین مرتبہ میں بھی اہل ہر اور چہرہ بال جمنے سے عٹھڑی ہنک اور کان سے دوسرے کان تک ہے اور کٹی بھی صحیح ہے کہ چہرہ میں ہے اور ڈاڑھی کی تمام تحقیق میں الہدایہ میں ہے پھر صحیح ہے کہ کما کہ ڈاڑھی میں خلال کرنا عمار و عائشہ ام سلمہ سے مروی ہے اور حضرت علی وغیرہ سے مروی ہے اور اس کے ترک کی عبادت ابن عمر و حسن بن علی اور ایک جماعت تابعین سے نہیں یعنی میں مروی ہوئی اور کلی کرنا ناک میں پانی دینا غسل میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور وضو میں سنت ہے پھر فرض دم قولہ **وَإِذْ يَتَكَبَّرُ فِي الْاَلَمِ اَلْاٰخِرِ**۔ اور وضو ہاتھ وضو کرنا ناک یعنی من مرفق کے جیسا کہ سنت سے اسکا بیان وارد ہوا ہے ظاہر ہے کہ مفسر نے آئین خلافت پایا کہ الی کا بعد اپنے اقبل کے حکم میں اقل ہوتا ہے یا نہیں تو سنت کی طرف مرجع قرار دیا اور صحیح ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ بعد اگر عین اقبل سے ہو تو داخل ہوتا ہے ورنہ نہیں اور ایک قوم نے کہا کہ الی فقط ثابت کیواسطے ہے اور ماجد کا داخل ہونا یا ہونا دلیل پر ہے ہرمان جیسی دلیل موجود ہو ویسا ہی ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ بعد نہیں اقل ہوتا ہے اور حمل نے کہا کہ غزلوں کے نزدیک ہی واضح ہے اور بعض نے کہا کہ الی یعنی مع ہے اور یہی ابن کثیر نے تفسیر میں اختیار کیا اور حال آنکہ جمہور کے نزدیک مرفق کا وضو نافرہ ہے و اگر قسطنطنیہ نے باسناد حسن از عثمان رضی اللہ عنہ روایت کی اور اس میں ہے کہ پھر ہاتھ وضو کے رفیقین تک یہاں تک کہ بازو کے اطراف تک چھو گیا اور بعد وضو کے کہا کہ وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ویسا ہی تھا اور ضعیف اسناد سے جاؤں سے مروی ہے ایسی روایت ہے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے فیصل صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ مومن کا زیور ہانگ ہونے کا بہا تک کہ وضو پہنچا ہے (رواہ سلم و نیز ابو ہریرہ کی دوسری روایت میں وضو بٹھانے کی تاکید ہے جس کو تاہی کرنا اعضاء وضو میں اصل ہی نہیں ہے پھر بعض قوم بقولہ **وَإِذْ يَتَكَبَّرُ فِي الْاَلَمِ اَلْاٰخِرِ** اور اپنے سر وضو کرنا مفسر نے کہا یعنی اوصاف کرو سو اپنے سر کے ساتھ بدون پانی جھانسنے کے اور

سخ اہم نہیں ہے کئی ہی کثر اس قدر جس پر صفاق آجاسے اور وہ سر کے بعض بال کا چھونا اور یہی مذہب شامی کا ہے اور صریح کہتا ہے کہ اس نے فقط
 اپنا مذہب بیان کر دیا اور تفصیل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بازرگانہ ہر آئی اس حوالہ سے کہ اس تمام سر کا مسح ہوا کافی ہے اور تعالیٰ وسیطاً اور بالبیت العتیق۔
 اور قول تعالیٰ فاصحوا وجوهکم وایکم منہ یعنی تیمم میں مسح اور یہی مالک کا مذہب ہے اور بعض کے کہہ کہ ہر اسطے الصاق کے ہے اور یہی مذہب سیویہ کا اور یہی مذہب شامی کے کہتا
 اور شرح مذہب میں ایک حدیث سے ہے کہ با جب غیر متعذر ہو اٹل ہو تو الصاق کیلئے جیسے قول تعالیٰ وسیطاً اور بالبیت میں در جب متعذر ہو داخل ہو جیسے آیت
 میں تو بعض کیلئے ہوتی ہے اور حق یہ ہے کہ زبان عرب میں ایسی صورتیں جہد نفل صادق آئے اس قدر رکافی ہونا ہے مثلاً زید نے عمر کو حکم دیا کہ اگر مارا یا چھوے تو یہ
 ضرورتاً نہیں ہے کہ وہ ہر کے تمام جہر اکو والا متعاب مانے یا چھوے بلکہ جہد نفل صادق آئے کافی ہے اسطرح یہاں بھی جہد نفل پر مسح صادق آئے کافی ہے اسطرح
 نے تو کہا کہ ایک شال یا عین بال چھو لینے سے مسح ہو گیا اور یہ مسلم نہیں کیونکہ یہ عقلی صورت ہے اور عرف امت میں جس پر لاری اسکو مسح نہیں کتے لہذا سنت کی طریقت جو
 کر نیسے بعض حصہ سر کا دنی در جہر معلوم ہوا جیسا کہ حدیث غیریہ میں ناصیہ پر کہہ چوتھی ہے صریح سر کی ہر اس قدر کیا گیا اور اس سے کم پر اگر چه صادق تھا
 ممنوع نہیں جیسا کہ ابن کثیر نے زاعتراف کیا لیکن شرح میں فرض مقدم ہے اور ہذا اسقین نہیں ہے لہذا ہر قدر جو کرا اس سے کم ثابت نہیں ہوتی لہذا
 آئی پر مدار ہوا اور کلام کو اس میں مجال باقی ہے فلینال السلام باکمالہ احادیث میں تمام سر کا مسح کرنا کثرت آیا ہے لہذا آدمی کو چاہیے کہ تمام سر کا مسح کیا کرے کہ
 اس اختلاف سے بچ جائے اور حضرت عثمان سے محل میں جو احادیث ہیں لالت کرتی ہیں کہ مسح تمام سر کا ایک ریشہ اور بعض آیات میں تین بار آیا ہے اور اول نبی کیا
 اختیار ہے اور تین بار مسح نہیں ہے اور واضح ہو کہ مسح کتے میں بھیگا ہاتھ پھیرنے کو پس پانی ہا نیکو غسل کتے میں پھر جو پتھ فرقہ **وَأَحْلَكُوا**
الکعبین اور وہ اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک۔ ونا ر حکم ایک قراۃ میں نصبت پڑھا گیا ہے اور ایک کثرت ہے پس یہ عطف ہے جو حکم پر اور یہ ظاہر ہے اور بیچ
 میں واسحوا برؤسکم سے فصل ہے جو پھر رعایت ترتیب کے اور ایک قراۃ میں ر حکم باجر پڑھا گیا پس اصل تو اسکو نصبت لیکن برؤسکم کے پڑوس ہو گیا وہ
 سے ر حکم پر یکساں تھا آسانی سے نکلتا تھا لہذا اسکو بھی باجر پڑھا گیا اگر چہ معنی میں نصبت کے صورت کے لئے مراد ہیں ایسے کہ مسح یہاں ٹخنوں تک کہنے سے مقصود ہے
 نہیں ہے چنانچہ دونوں قراۃ پر معنی یہ ہیں کہ وہ صوم اپنے پاؤں کو کعبین تک یعنی جہن جیسا کہ سنت سے اسکا بیان آیا ہے اور کعبین صغیرہ تثنیہ ہا اور وہ دو
 بیان بھی ہوتی ہے پہلے تثنیہ و ثانیہ کے جو پڑا دھر ا دھر ہوتی ہیں اور یہی چاروں ناموں جمہور کا قول ہے اور جسے کلام کے معنی لیے مسح کرنا پاؤں کا
 کعبین تک وہ کتا ہو کہ کعبت ہر جہاں نیکوگی نہیں جا کر ملگنی ہیں اور وہ قدم کی پشت پر ہر سان کی جڑ یا اس اور یہ ذکر دیا گیا اسطرح کہ وہ ٹوسر پاؤں میں ایک
 ایک ہے حالانکہ کعبین صغیرہ تثنیہ ہوں گے اور وہی مراد ہوتی تو ر حکم الی کعب ہوتا جیسے وہ وہ وفاق و رؤس میں جمع کا صغیرہ علاوہ میں اہل اللہ کے بالکل خلاف ہے
 اگر وہ جمع ہو کہ پھر جو پاؤں کو صومنا مقصود تھا تو پھر وہ ہاتھوں کے ساتھ بیان کر دیا جاتا ہے لہذا اس نے جواب دیا کہ قال المفسر آیت میں جس ترتیب سے جسکا دھونا مسح کرنا مذکور ہے
 یہ ترتیب بھی فرض ہے چنانچہ ہاتھ دھوئے جاتے ہیں اور پاؤں بھی دھوئے جاتے ہیں لیکن اسکی معنی میں سر کا مسح مقصود ہے تو اس سے افادہ یہ کہ ان اعضا کے پاک کرنے
 میں ترتیب کھو اگر وہ جمع ہو کہ اس سے پاؤں پر مسح کرنا کجا دھم پیدا ہوا جو اب یہ کہ یہاں یہ ہم فقط ایک لفظ کعبین سے دفع ہو گیا کیونکہ مسح تو سیدھا صاق تک نہیں
 سنتے یہ کہ دھوؤ الوکعبین تک پھر ترتیب کو مفسر نے کہا کہ یہ ترتیب جب ہے اور یہی شامی کا مذہب ہے اور یہی امام مالک و احمد کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب
 سنت ہے کہ ہر اور دو ترتیب کے واسطے اہل الفت کے نزدیک نہیں ہے پس فصل کر دینے میں اور مسح کے بعد پاؤں دھونا بیان کر نہیں تثنیہ ارشاد ہے کہ پاؤں پر پانی
 بہانے میں اسرۃ نہ کرینے کیونکہ یہ ظنہ اسرۃ ہیں۔ **وَأَحْلَكُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** قال المفسر اور سنت کے بیات نکالی گئی کہ دھو میں پہلے سے نیت کرنا واجب
 جیسے وہ عبادت میں ہے اور یہی کہ لکھ کا قول ہے اور لکھ صغیرہ کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ عبادت میں برول نیت کے ثواب نہیں لیکن صوم میں و جہت میں ایک وہ خود عبادت
 ہے اور دوم یہ کہ وہ نماز کے واسطے شرط ہے پس اگر نیت کر لی تو صوم میں عبادت کا ثواب بھی ہو گا اور فرسہ نماز بھی ہو جائیگا اگر نیت نہ کی تو ثواب ہو گا لیکن نماز کے واسطے صحیح

مذہب شامی کا ہے اور صریح کہتا ہے کہ اس نے فقط اپنا مذہب بیان کر دیا اور تفصیل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بازرگانہ ہر آئی اس حوالہ سے کہ اس تمام سر کا مسح ہوا کافی ہے اور تعالیٰ وسیطاً اور بالبیت العتیق۔ اور قول تعالیٰ فاصحوا وجوهکم وایکم منہ یعنی تیمم میں مسح اور یہی مالک کا مذہب ہے اور بعض کے کہہ کہ ہر اسطے الصاق کے ہے اور یہی مذہب سیویہ کا اور یہی مذہب شامی کے کہتا اور شرح مذہب میں ایک حدیث سے ہے کہ با جب غیر متعذر ہو اٹل ہو تو الصاق کیلئے جیسے قول تعالیٰ وسیطاً اور بالبیت میں در جب متعذر ہو داخل ہو جیسے آیت میں تو بعض کیلئے ہوتی ہے اور حق یہ ہے کہ زبان عرب میں ایسی صورتیں جہد نفل صادق آئے اس قدر رکافی ہونا ہے مثلاً زید نے عمر کو حکم دیا کہ اگر مارا یا چھوے تو یہ ضرورتاً نہیں ہے کہ وہ ہر کے تمام جہر اکو والا متعاب مانے یا چھوے بلکہ جہد نفل صادق آئے کافی ہے اسطرح یہاں بھی جہد نفل پر مسح صادق آئے کافی ہے اسطرح نے تو کہا کہ ایک شال یا عین بال چھو لینے سے مسح ہو گیا اور یہ مسلم نہیں کیونکہ یہ عقلی صورت ہے اور عرف امت میں جس پر لاری اسکو مسح نہیں کتے لہذا سنت کی طریقت جو کر نیسے بعض حصہ سر کا دنی در جہر معلوم ہوا جیسا کہ حدیث غیریہ میں ناصیہ پر کہہ چوتھی ہے صریح سر کی ہر اس قدر کیا گیا اور اس سے کم پر اگر چه صادق تھا ممنوع نہیں جیسا کہ ابن کثیر نے زاعتراف کیا لیکن شرح میں فرض مقدم ہے اور ہذا اسقین نہیں ہے لہذا ہر قدر جو کرا اس سے کم ثابت نہیں ہوتی لہذا آئی پر مدار ہوا اور کلام کو اس میں مجال باقی ہے فلینال السلام باکمالہ احادیث میں تمام سر کا مسح کرنا کثرت آیا ہے لہذا آدمی کو چاہیے کہ تمام سر کا مسح کیا کرے کہ اس اختلاف سے بچ جائے اور حضرت عثمان سے محل میں جو احادیث ہیں لالت کرتی ہیں کہ مسح تمام سر کا ایک ریشہ اور بعض آیات میں تین بار آیا ہے اور اول نبی کیا اختیار ہے اور تین بار مسح نہیں ہے اور واضح ہو کہ مسح کتے میں بھیگا ہاتھ پھیرنے کو پس پانی ہا نیکو غسل کتے میں پھر جو پتھ فرقہ **وَأَحْلَكُوا الکعبین** اور وہ اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک۔ ونا ر حکم ایک قراۃ میں نصبت پڑھا گیا ہے اور ایک کثرت ہے پس یہ عطف ہے جو حکم پر اور یہ ظاہر ہے اور بیچ میں واسحوا برؤسکم سے فصل ہے جو پھر رعایت ترتیب کے اور ایک قراۃ میں ر حکم باجر پڑھا گیا پس اصل تو اسکو نصبت لیکن برؤسکم کے پڑوس ہو گیا وہ سے ر حکم پر یکساں تھا آسانی سے نکلتا تھا لہذا اسکو بھی باجر پڑھا گیا اگر چہ معنی میں نصبت کے صورت کے لئے مراد ہیں ایسے کہ مسح یہاں ٹخنوں تک کہنے سے مقصود ہے نہیں ہے چنانچہ دونوں قراۃ پر معنی یہ ہیں کہ وہ صوم اپنے پاؤں کو کعبین تک یعنی جہن جیسا کہ سنت سے اسکا بیان آیا ہے اور کعبین صغیرہ تثنیہ ہا اور وہ دو بیان بھی ہوتی ہے پہلے تثنیہ و ثانیہ کے جو پڑا دھر ا دھر ہوتی ہیں اور یہی چاروں ناموں جمہور کا قول ہے اور جسے کلام کے معنی لیے مسح کرنا پاؤں کا کعبین تک وہ کتا ہو کہ کعبت ہر جہاں نیکوگی نہیں جا کر ملگنی ہیں اور وہ قدم کی پشت پر ہر سان کی جڑ یا اس اور یہ ذکر دیا گیا اسطرح کہ وہ ٹوسر پاؤں میں ایک ایک ہے حالانکہ کعبین صغیرہ تثنیہ ہوں گے اور وہی مراد ہوتی تو ر حکم الی کعب ہوتا جیسے وہ وہ وفاق و رؤس میں جمع کا صغیرہ علاوہ میں اہل اللہ کے بالکل خلاف ہے اگر وہ جمع ہو کہ پھر جو پاؤں کو صومنا مقصود تھا تو پھر وہ ہاتھوں کے ساتھ بیان کر دیا جاتا ہے لہذا اس نے جواب دیا کہ قال المفسر آیت میں جس ترتیب سے جسکا دھونا مسح کرنا مذکور ہے یہ ترتیب بھی فرض ہے چنانچہ ہاتھ دھوئے جاتے ہیں اور پاؤں بھی دھوئے جاتے ہیں لیکن اسکی معنی میں سر کا مسح مقصود ہے تو اس سے افادہ یہ کہ ان اعضا کے پاک کرنے میں ترتیب کھو اگر وہ جمع ہو کہ اس سے پاؤں پر مسح کرنا کجا دھم پیدا ہوا جو اب یہ کہ یہاں یہ ہم فقط ایک لفظ کعبین سے دفع ہو گیا کیونکہ مسح تو سیدھا صاق تک نہیں سنتے یہ کہ دھوؤ الوکعبین تک پھر ترتیب کو مفسر نے کہا کہ یہ ترتیب جب ہے اور یہی شامی کا مذہب ہے اور یہی امام مالک و احمد کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب سنت ہے کہ ہر اور دو ترتیب کے واسطے اہل الفت کے نزدیک نہیں ہے پس فصل کر دینے میں اور مسح کے بعد پاؤں دھونا بیان کر نہیں تثنیہ ارشاد ہے کہ پاؤں پر پانی بہانے میں اسرۃ نہ کرینے کیونکہ یہ ظنہ اسرۃ ہیں۔ **وَأَحْلَكُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** قال المفسر اور سنت کے بیات نکالی گئی کہ دھو میں پہلے سے نیت کرنا واجب جیسے وہ عبادت میں ہے اور یہی کہ لکھ کا قول ہے اور لکھ صغیرہ کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ عبادت میں برول نیت کے ثواب نہیں لیکن صوم میں و جہت میں ایک وہ خود عبادت ہے اور دوم یہ کہ وہ نماز کے واسطے شرط ہے پس اگر نیت کر لی تو صوم میں عبادت کا ثواب بھی ہو گا اور فرسہ نماز بھی ہو جائیگا اگر نیت نہ کی تو ثواب ہو گا لیکن نماز کے واسطے صحیح

جو بائیکا لینے اس سے نماز ادا ہو جائیگی بخلاف نماز کے کہ اگر اس میں خالص نیت نہ ہو تو وہ کچھ بھی سونگی کیونکہ اس میں ایک ہی نیت ہے پھر واضح ہو کہ مفسر نے اکیلے میں کہا کہ اگر حکم میں قرآنہ نصرتی پاؤں دھوئیے واسطے ہر اور جہ کی قرآنہ معوذتہ پر مسح کر نیکی واسطے ہر کیونکہ قرآن کا متعدد ہونا بڑا تعداد آیت ہے اور یہ قول متیک نہیں بلکہ حکم کے حساب یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ قرآن میں و نون ثابت ہیں پس سنت کی طرف جمع کیا گیا تو وہاں سے معلوم ہوا کہ دھونا واجب ہے کیونکہ احادیث مشہور ہیں کہ متواتر میں کہ آنحضرت صلعم صحابہ رضی اللہ عنہم پاؤں دھو یا کرتے تھے اور حدیث وکیل اللہ اعقاب من لسانہ یعنی جو اڑیاں سوکھی رہ جائیں فموت کے اندر دھونے میں تو انکی سزا ایک دو روز کی آگ سے جلکین گی اس حدیث کو اپنی جماعت نے صحابہ میں سے روایت کیا کہ مرتبہ شہرت کی ہو چکی ہے اور حافظ اسی پر شیخ ابن حجر نے کہا کہ صحابہ میں سے کسی سے پاؤں دھونے میں اختلاف ثابت نہیں سوائے حضرت علی و ابن عباس و انس بن مالک کے کہ ان سے صحیح کا قول ملتا ہے اگرچہ انکا فعل ثابت نہیں کہ کھلے پاؤں پر کبھی انھوں نے مسح کیا ہے اور یہ بھی ثابت ہے کہ ان لوگوں نے اس قول سے رجوع کیا ہے اور ابن جریر نے اسی سے استدلال کیا کہ غسل کرنے اور دھونے میں فرق کرنا لینے کو اختیار ہے انتہی کلام ابن العزہمی نے کہا کہ مرتبے اتفاق کیا ہے کہ پاؤں دھونا دھونے میں واجب ہے اور مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے اس سے خلاف کیا ہے اور سولے ابن جریر کے جو فقہائے مسلمین سے تھے اور سولے انکے اور لوگوں میں سے فرقہ رافضیہ نے خلاف کیا ہے **قال ابن کثیر** قوله تعالى وارجلكم الى اللعین اس میں حکم نصرتی پر لھا گیا کہ عطف ہے جو حکم و ایدیکم پر اور حکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے و ارجلکم پر صائب سے کہا کہ میں نے اس طرف رجوع کیا کہ پاؤں دھونا واجب ہے اور عبداللہ بن سعود و عروہ و عطاء و عکرمہ و حسن بن مجاہد و ابراہیم و ضحاک و سدی و مقاتل و زہری و ابراہیم ثمالی سے مانند اسکے مروی ہے و اس قرآنہ پر پاؤں دھونے کا واجب ہے ناظر ہو جیسا کہ سلف کا قول ہے اور میں سے جو فضوین ترتیب و جب ہونیکا قائل ہے ترتیب اسب ہونا ثابت کرتا ہے نظر پر نیکی چہ وہ ہاتھ چکا دھونا واجب ہے اگر کے بعد میں مسح کر بیان کر کے پھر جو حکم پر ارجلکم کو عطف کیا ہے وہ جب ترتیب کے ورنہ بدون فاصل کے عطف ہوتا اور یہی جمہور کا مذہب ہے مگر امام ابو حنیفہ نے اس میں خلاف کیا ہے کہ ترتیب واجب نہیں ہے کیونکہ آیت کریمہ ان اعتقاد کے ظاہر سے نکالنا حکم کرتی ہے اور اوکو ترتیب پر دلالت نہیں ہے پھر دوسری قرآنہ اس میں و ارجلکم بالجمع ہے اور اسی سے فرقہ شیعہ نے مسح اس پر عطف کر کے پاؤں کا مسح نکالا ہے اور سلف صالحین سے بعض اسی عبارت مروی ہیں جس سے وہم ہوتا ہے کہ شاید یہ بھی پاؤں پر مسح کے قائل تھے حالانکہ انکے قول کا یہ مطلب نہیں ہے جیسا کہ بدل بیان ہوگا اور وہ روایات یہ ہیں کہ ابن جریر نے موسیٰ بن انس سے روایت کی کہ موسیٰ نے اس سے کہا کہ اے ابو جہرہ ہکو ابو ازہرین حجاج نے خطبہ سنایا اور کہا کہ اپنے منہ کا تھوڑا حصہ دھو و دوسرے مسح کر و اور پاؤں دھو اور آدمی میں کوئی چیز زیادہ قریب نسبت ہے نسبت اسکے پاؤں کے نہیں ہے جو تم پیروئے ہو اور اوپر اور اڑیاں مسح کر کے جانب کے دھو یا کر دو تو اس نے یہ منکر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہے اور حجاج چھوٹا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اسحو ارجلکم و ارجلکم موسیٰ بن انس نے کہا اور انس نے اپنے پاؤں کو مسح کرتے تو دونوں کو تکرر دیتے تھے **وقال ابن کثیر** معنی اس روایت میں یہ ہے کہ حجاج نے لوگوں کو پاؤں دھونے میں بانگہ کرنے اور زیادہ پانی بہانیکا کہا تھا سو حضرت انس نے رد کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے تو ارجلکم کو اسحو ارجلکم کے بعد فرمایا کہ ارجلکم کہ پاؤں دھونے کی وقت بقدر ضرورت پانی بہاؤ جیسے مسح میں ہوتا ہے اور اسراں ذکر پس مسح سے مراد خفیف دھونا ہے مسح کے ہر سوا اسطے حضرت انس اپنے پاؤں تکرر دیتے تھے اور میں سے زحشری وغیرہ نے جواب دیا کہ مسح کے بعد پاؤں دھونیکا حکم بوجہ ترتیب کے نہیں ہے جیسا کہ خفافیہ نے کہا کہ مسح کے بعد اس فادہ کو اسطے ہے کہ پاؤں دھونے میں مسح پر نظر رکھو اور خفیف دھو یعنی پانی مسح صلا و کھلا **ابن کثیر** نے باسناد ابن جریر رحمہ اللہ حضرت انس سے روایت کی کہ تادل ہوا قرآن مسح اور سنت نبیل (اسنادہ صحیح الیہما) اور ابن جریر نے حکم عن ابن عباس روایت کی کہ دھو و دھونے اور دوسرے میں ابن ابی حاتم نے یوسف بن ہرمان عن ابن عباس روایت کی کہ قولہ و اسحو ارجلکم و ارجلکم الی اللعین کہہا کہ مسح ہے ہر جان ابی حاتم نے کہا کہ ابن عمر و علقمہ ابو جعفر محمد باقر و حسن البصری نے روایت کیا ہے و جابر بن عبدو مجاہد نے روایت سے اسکے مانند مروی ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ میں نے حکم کو دیکھا کہ دونوں پاؤں پر مسح کرتے تھے یہی ہے کہ مسح کے بعد پاؤں دھونے کا حکم ملتا ہے اور کہا کہ تو یہ نہیں دیکھتا کہ تم یہ کہو دھو یا جاتا تھا اس پر مسح کیا جائے اور جو مسح کیا جاتا تھا وہ تو پورا پورا ہے اور اب ابن جریر **قال ابن کثیر** معنی اس سے ہے

ابن کثیر نے کہا کہ مسح کے بعد پاؤں دھونے کا حکم ہے

موجود ہے اور صحیح مسلم میں یہی حدیث عائشہ سے ہے کہ آنحضرت صلعم سے یہ کہ فرمایا ابن عباس الوضوء ویل للاعقاب من النار ساور عبد اللہ بن اسحاق بن الجری سے یہ کہ رسول اللہ صلعم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ ویل للاعقاب ولبون الاقدام من النار ایڑیوں اور تلون کے لیے آگ سے عذاب ہے (رواہ البیہقی و الحاکم) اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے ویل للاعقاب من النار رواہ احمد اور نیز جابر بن عبد اللہ سے ہے کہ آنحضرت صلعم نے ایک مرد کے پاؤں میں بقدر درم کے خشک دیکھا اسکو اسے نہیں دھویا تھا تو فرمایا کہ ویل للاعقاب من النار رواہ احمد وابن ماجہ وابن جریر اور جابر نے یہ کہ آنحضرت صلعم نے ایک قوم کو دھونے کو دیکھا جسکی ایڑیوں کو پانی نہیں پہنچا تھا تو فرمایا۔ ویل للاعقاب من النار رواہ ابن جریر اور معقیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ویل للاعقاب من النار رواہ احمد اور ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا ویل للاعقاب من النار ویل للاعقاب من النار یعنی ہر طرف بتا دیا پس سجد میں کوئی شریعت و وضع نہ باقی رہا اگر آنحضرت صلعم نے دیکھا تو وہ ایڑیوں کو بھیج کر دیکھتا تھا (رواہ ابن جریر) اور ابو یامہ کے بھائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے ایک قوم کو نماز پڑھتے دیکھا اور ان میں سے ایک کی ایڑی میں یا ایک کٹھنہ میں بقدر ایک درم کے یا بقدر ایک ناخن کے خشک جگہ تھی جسکو پانی نہیں چھو ا تھا تو فرمایا۔ ویل للاعقاب من النار۔ کہا کہ پھر آدمی نے یہ کرنا شروع کیا کہ جب اپنی ایڑی میں ایسی کچھ جگہ پانا جسکو پانی نہیں پہنچتا تو وضو کا اعادہ کرتا۔ (رواہ ابن جریر) ابن کثیر نے کہا کہ ان احادیث سے وجہ دلالت ظاہر ہے کہ اگر پاؤں پر مس کرنا فرض ہوتا یا ایسا جائز ہوتا تو اسکے ترک پر تیش ووزخ کی وعید نہ فرمائی جاتی کیونکہ مس و تلام پاؤں بالاستیعاب نہیں تو ہوتا ہے اسلئے درکنار ربنا بلکہ مس میں تو اسقدر کافی ہے جیسے موزہ پر مس کرنے میں ہوتا ہے۔ اور شیخ امام ابو جعفر ابن جریر نے فرقہ شیعہ پر یہی حجت وارد کی ہے اور عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور ایک ناخن برابر جگہ اپنے قدم میں خشک چھوڑی تو نبی صلعم نے دیکھا اسکو حکم دیا کہ لوٹ کر اچھی طرح وضو کر رواہ مسلم نے صحیح) اور بہیقی رحمہ اللہ نے اس بن مالک سے روایت کی کہ ایک شخص وضو کر کے اسوقت نبی صلعم کے پاس آیا حالانکہ اسکے قدم پر ایک ناخن برابر جگہ خشک رہ گئی تھی تو آنحضرت صلعم نے اس سے فرمایا کہ واپس جا کر اچھی طرح وضو کر اور اگر رواہ ابوداؤد وابن ماجہ وقال بن کثیر الاسناد حیدر جاہ کلمہ ثقافات) یعنی اس حدیث کی اسناد جمید ہے سب راوی ثقہ ہیں لیکن ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث معروف نہیں ہے اسکو فقط ابن دہب نے روایت کیا ہے حالانکہ مجھے موسیٰ بن سہیل نے باسناد خود اس حدیث کے معنی حضرت حسن بصری سے مرسل روایت کیے ہیں اور امام احمد نے کہا کہ حدیثنا ابراہیم بن ابی العباس حدیثنا القتیبہ حدیثنا یحییٰ بن سعید بن خالد بن سعدان عن بعض الارج البی صلعم کہ آنحضرت صلعم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا اور اسکے پشت قدم پر ایک خشک پٹا بقدر ایک درم کے تھا جسکو پانی نہیں پہنچا تو رسول اللہ صلعم نے اسکو حکم دیا کہ وضو کا اعادہ کرے اور ابوداؤد نے اس کو حدیثنا بقیہ سے روایت کیا ہے ابن اسفہر زانیہ کہ وضو اور نماز کو اعادہ کرے (دہذا اسناد جمید قوی صحیح) اور حدیثنا حمران بن عثمان بن عبد ربیع سے صفت وضو آنحضرت صلعم سے موجود ہے کہ پاؤں کی انگلیوں میں خلال کیا اور لقیط بن صبرہ سے ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلعم وضو سے خبر دیکھے فرمایا کہ پھر پورا وضو کر اور انگلیوں میں خلال کر اور ناک میں پانی چڑھائے میں اچھی طرح باغفہ کرے اگر کوئی تو روزہ دار ہو رواہ ابی اسنن) اور امام احمد نے فرمایا کہ حدیثنا عبد اللہ بن یزید ابو عبد الرحمن المقرئ حدیثنا عکرمہ بن عمار حدیثنا شداد بن عبد اللہ بن زینر کہا تھا کہ کہ ہے ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم لوگوں سے عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے کہا کہ مجھے آپ وضو سے آگاہ فرمائیے فرمایا کہ نہیں کوئی تم میں سے جو وضو کرنے لگے پس کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور ناک بھاڑے مگر آنحضرت صلعم نے اسکو

لہ یعنی تفصیلات دیکھیں ص ۱۲۴

گناہ اُسکے منہ اور تھنوں سے پانی کے ساتھ گرجا دینگے جبکہ ناک چھاڑیگا پھر وہ اپنا چہرہ دھوے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکھ اُسکے
چہرے کے گناہ اُسکے جبڑوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گرجا دینگے پھر دھوے دونوں ہاتھ کہیں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکھ اُسکے منہ
ہاتھوں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے پوروں کے سروں سے گرجا دینگے پھر اپنے سر پر مسح کرے مگر آنکھ اُسکے منہ کے گناہ اُسکے بالوں کے اطراف سے پانی
کے ساتھ گرجا دینگے پھر دھوے دونوں قدم ٹخنوں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکھ اُسکے قدموں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے کناروں سے
پانی کے ساتھ گرجا دینگے پھر کھڑا ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اسی چیز کے ساتھ جو اُسکے لائق ہے پھر دو رکعتیں پڑھے مگر آنکھ وہ اپنے گناہوں سے
ایسا اکل جائیگا جیسے اُس نے کھا کہ جس نے اُسکی ماں اُسکو نبی مٹھی ابو امامہ نے کہا کہ اے عمر دیکھ تو کیا کہتا ہے کہ میں نے اُسکو رسول صلعم سے
سنا ہے کھلا ایسا تھس یہ سب ایک ہی ٹھکانے دیدیا جائیگا تو عمر بن خطاب نے کہا کہ واللہ میرا سن بڑھا پایا ہو گیا اور بڑیاں رقیق ہو گئیں اور
موت میری نزدیک پہنچی اور مجھے کوئی حاجت نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ اور رسول صلعم پر بھڑکے یا نہ ہوں پھر اگر میں نے ایک دین بار
ہی سنا ہوتا میں تو اُسکو حضرت صلعم سے سات بار یا زیادہ سنا ہے درواہ احمد و ہذا اسناد صحیح دہلوی صحیح مسلم من و ہر آخر **قال المترجم**
اور اسی معنی کے قریب حضرت ابو ہریرہ سے صحیحین میں ثابت ہے اور صحیح مسلم کی اس روایت میں ہے کہ پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے جیسے
اُسکو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے پس اسل ظاہر ہے کہ قرآن مجید میں ہاتھوں کو دھونیکا حکم ہے اور ایسا ہی ابو اسحاق سبئی نے حارث کے طریق سے
علی بن ابی طالب سے روایت کی کہ علی نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو جیسا کہ تم حکم کیے گئے ہو اور ہمیں سے اس حدیث کی
مراد ظاہر ہوتی ہے جو عبد فیہر کے طریق سے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول صلعم نے اپنے دونوں قدموں پر
پانی پھیرا حالانکہ دونوں ہاتھوں میں جو تیاں تھیں پس اُنکو مل دیا۔ مراد یہ کہ جو تھوٹے اندر اُنکو نہایت دھویا پس اس میں تو کوئی تامل نہیں
کہ جو تھوٹے کے اندر ہاتھوں کو دھوئے خصوصاً جبکہ عرب کی جو تیاں ہوں لیکن بیان حدیث ایسے وسوسہ والوں کا رد ہے جنکو اپنے وسوسہ میں
شک ہو تا ہے اور یہی حال اس حدیث کا ہے جو ابن جریر نے حضرت حذیفہ سے روایت کی کہ رسول صلعم ایک قوم کے گھوٹے پر گئے اور کھڑے
پیشاب کیا پھر پانی مانگا اور دھو لیا اور دونوں ٹھیلے پر مسح کیا پھر حدیث صحیح اور ابن جریر نے اسکا جواب یہ دیا کہ ثقہ حفاظ نے اعمش
کے طریق سے حذیفہ سے اسی حدیث کو روایت کیا اس میں بجائے مسح علی ٹھیلے کے مسح علی خفیہ یعنی اپنے موزوں پر مسح کیا ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا
کہ دوسری روایت سے نکلا کہ مونس فعل یعنی موزوں پر ٹھیلے نہیں پس مراد ایک ہی ہے اور ایسی ہی حدیث امام احمد از حضرت اوس بن اوس
کے ہیں کہ رسول صلعم کو دیکھا کہ دھو لیا اور ٹھیلے پر مسح کیا پھر ناز کو کھڑے ہوئے (وقدر واہ ابو داؤد ایضا) اور معنی یہ کہ موزوں پر مسح
کیا یا موزوں سے نعل تھے اور بعض علماء نے جو ہم کیا کہ اس آیت سورہ مائدہ سے موزوں پر مسح منسوخ ہو گیا تو یہ وہم ہے چنانچہ جریر بن عبد اللہ
الجملی سے روایت ہے کہ جریر نے پیشاب کیا پھر دھو لیا اور موزوں پر مسح کیا تو اُس نے پوچھا کیا تو فرمایا کہ میں نے رسول صلعم کو دیکھا کہ
پیشاب کیا پھر دھو لیا اور موزوں پر مسح کیا (کما رواہ فی الصحیحین) اور سلم کی روایت میں ہے کہ اعمش نے کہا کہ ابراہیم نے فرمایا کہ سلف
صحابین کو حدیث جریر بہت خوش آئی تھی کیونکہ جریر بعد زوال مائدہ کے مسلمان ہوئے تھے اور یہی امام احمد کی روایت جریر میں
خود جریر سے مصرح ہیں اور تو اتر آنحضرت صلعم سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہوا ہے بقول و بفعل پس روانض نے جو اس میں خلاف
کیا وہ جہل و گمراہی سے ہے اور روانض کا حال کیا پوچھتے ہو کہ دیکھو صحیح مسلم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم
نے تشہ حرام کیا مگر یہ لوگ اُسکو اپنی خواہش انسانی سے مباح رکھتے ہیں اور جو از مس موزہ اور حرمت تشہ میں جیسے یہ مخالف ہیں ایسے ہی

اس آیت کریمہ سے جو پاؤں دھونا فرض ہونے پر دلیل ہے مع ان احادیث متواترہ کے جو وجوب غسل پر دلالت کرتی ہیں بالکل مخالفت کرتے ہیں حالانکہ اپنے اصلی طریقہ کے موافق وہم کے پابندین کوئی دلیل واقعی اُنکے پاس نہیں ہے اور اہل حق و اہل سنت نے جو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے حکم و طریق کے پابندین اُسکو باطل قطع ثابت کر دیا وہ اللہ رب العالمین اور دیکھو کہ پاؤں کے مسح کے قائل ہو کر کعبین کے معنی اپنی طرف سے تراشے کہ وہ تو پشت قدم پر ساق کی جڑ پاس ہر پاؤں میں ایک ایک ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک ساق و قدم کے جوڑ پر ہر پاؤں کے دونوں طرف دو ابھری ہڈیاں عربی میں کعبین کہلاتی ہیں اور اردو میں ٹخنے کہلاتے ہیں پس ہر قدم میں دو دو ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ کعبین جنکو اللہ تعالیٰ نے ہر قدم میں ذکر فرمایا ہے وہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں معدود ہیں اور لغت میں کعبین اُسکے ظان نہیں ہے اور سنت صحیح میں صریح موجود چنانچہ صحیحین کی روایت عثمان بن عمار سے ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ اپنے پاؤں کعبین تک دھویا پھر بائیں پاؤں کعبین تک دھویا انماں بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ہم لوگوں کی طرف اپنا چہرہ مبارک متوجہ کر کے فرمایا کہ ٹھیک راست قائم کر دو تم اپنی صفوں کو اس کو تین مرتبہ فرما کر کہو کہ اللہ تم لوگ یا تو اپنی صفیں ٹھیک قائم کر دے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں پھوٹ ڈال دیکھا کہ انعام نے کہ میں نے دیکھا تو آدمی اپنے برابر والے کے کعب کعب ملا تاہی رواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ و ابوداؤد و طلقہ البخاری جزا یہ صریح ہے کہ کعبین ہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں ٹخنہ کہلاتی ہیں وقال ابن ابی حاتم حدیثنا ابی حاتم موسیٰ بن اسمعیل خبرنا شریک بن یحییٰ بن یحییٰ التیمی الجاہلی عن یحییٰ الجباری کہ میں نے زید بن علی بن احسین کے ساتھیوں میں جو مقتول ہوئے تھے دیکھا کہ انہیں سے بعض کی کعب اُنکے قدم کی پشت پر ہو گئی تھی اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا کہ بعضے روافض تھے جو حق سے مخالفت کرتے تو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اُنکو فضیلت کر دیا قال المترجم یہ نہیں کلام ابن کثیر رحمہ اللہ ہے اور شیخ راہ سنت و مطیع حق کو اس سے صریح معلوم ہو گیا کہ دھونے پاؤں دھونا فرض ہے اور بعد اس تفہیل و توضیح و تحقیق کے گمراہ ہونگا گروہی جسکے حق میں گمراہی و ضلالت مقدر ہو چکی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں کہ ہمارے دل کج ہوں پھر حکم و سنو کے بعد غسل و تیمم کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے بیان فرمایا۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا**۔ فاعلموا۔ اور اگر تم لوگ جنب ہو تو خوب تیمم کر لو۔ یعنی غسل کر لو۔ اور چونکہ اظہر من الشمس ہے اس واسطے کہ پانی اور ناک میں پانی دینا بھی نام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل میں احتیاطا واجب ہے پھر تیمم سے آسانی دیدی بقولہ تعالیٰ۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ**۔ اور اگر تم بیمار ہو ف یعنی ایسے مرض سے بیمار ہو کہ اُسکو پانی نہ پونہ پونہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غالب گمان حضرت کا تیمم مباح ہونے کو کافی ہے۔ **أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ**۔ یا تم مسافر ہو یعنی راہ راہ منزل یا بان طر کرتے جاتے ہو جہاں پانی کم ملتا ہے۔ **أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ**۔ یا کوئی تم میں سے پچھانے سے آیا ہے یا اُسکو حدیث ہو پس پچھانے سے آنا اکثری حالت کے موافق ہے اور مراد یہ کہ اُسکو کسی وجہ سے حدیث ہو انخواہ پچھانے سے یا شیب سے یا ریح ہوا و رہ ہونے سے اور ایسے ہی دیگر اسباب ہیں۔ **أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ**۔ یا نے ملا سہ کیا عورتوں کو۔ جماع کیا یا فقط چھوا بہر حال اگر مرض یا سفر وغیرہ کی حالت میں آئی۔ **فَلَوْ تَمَسُّوهُنَّ مِنِّي فَمَنْ لَّمْ يَلْسِهِنَّ يَدَايَ أَوْ يَدَايَ** اگر چہ تلاش کیا یا یہ معنی کہ تم کو پانی کے استعمال پر قدرت نہیں ہے کیونکہ میں نے جو پانی کو استعمال میں نہیں ملا سکتا اگر پانی ملا تو ہنزلہ نہ ملنے کے ہے تو ایسی صورتوں میں یہ حکم ہے کہ **فَتِيمُوا**۔ پس قصد کرو۔ **صَعِيدًا طَيِّبًا**۔ رو سے زین پاک کا۔ **فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ**

تعمیر میں اس پاک زمین سے اپنے چہرے و ہاتھوں پر مسح کروں گا ہاتھوں سے مسح کیا جانے اور ہاتھوں سے مسح کرنا یا کہ مسح بدو
ضرورت ہے یعنی ایک دفعہ دونوں ہاتھ پاک مٹی پر مار کر چہرے پر پھیرے اور دوسری دفعہ مار کر ہاتھوں پر کہنوں سمیت مسح کرو جیسا کہ معروف ہے
اور سنی ظاہر ہوا کہ مسح میں چہرے و دونوں ہاتھوں کا استیعاب مراد ہے یعنی پورے چہرے پر اور پورے دونوں ہاتھوں کو مسح کرنا چاہیے
ہو اور یہی مذہب چاروں ائمہ فقہ کا ہے اور یہی احوط ہے اور ایک جماعت محدثین کے نزدیک ایک ضرب سے چہرہ و دونوں ہاتھوں پر مسح
تک مسح کرنا تیمم ہی اور ابن حجر نے اسکو بھی قوی کہا ہے اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ شعبی سے جو وضو میں پیروں کے مسح کا قول غریب مذکور
ہوا باین تقریر کہ دیکھو تیمم میں منسول کا مسح رہا اور مسح کا مسح لغو ہوا تو یہ کوئی استدلال نہیں کیونکہ بنا بر قول محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ
و ابن عباس و دیگر بنی یاسر و ایک جماعت صحابہ کے ہاتھوں کا فقط پہنچون تک مسح ہر حالاً نہ وضو میں کہنوں تک ہاتھ دھونا فرض تھا پھر
واضح ہو کہ دو ضربت کہنوں تک مسح کرنا قوی دھع ہر چنانچہ ابن حجر نے اس پر ایک حدیث حسن پیش کی اور طحاوی نے حدیث میر جبل
میں تیمم کی یہ کیفیت باسناد حسن روایت کی اور اسکو ابوداؤد نے بھی روایت کیا اور امام احمد سے نقل کیا کہ حدیث منکر یعنی محمد ثبات
السیدی شرف رادی ہی لیکن اسکی متابعت موجود ہے تو روایت حسن الاسناد سے کم نہوگی فانہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ مَا يُرِيدُ اللهُ
لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مَحْرَجًا۔ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ تمہارے دین میں تکی رکھے اور ایسے تمہرے وضو و غسل کی فرضیت کے ساتھ
تیمم بھی مشروع فرمادیا جائے وضو و غسل و تیمم کے فرض کرنے سے بھی کچھ تکی مقصود نہیں بلکہ پاک کرنا چنانچہ فرمایا۔ **وَلَا يَكُنْ**
يُؤْتِدُ لِيُطْهَرُ كَوًّا۔ لیکن اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم پاک کر دو ف حدیث دگنا ہوں سے۔ **وَلِيَتَوَقَّعَتْكُمْ**
عَلَيْكُمْ۔ اور تمام کر دے تمہاری نعمت یعنی سلام کی نعمت پوری کرے باین طور کہ دین پسندیدہ کے سب شرائع بیان
کر دے۔ **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔** شاید تم شکر کرو اسکی نعمتوں کا۔ **وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ۔** اور تم لوگ
یا کر رہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کو اپنے نعمت اسلام کو۔ **وَمِنَّا قَدٌّ۔** عمدہ۔ اور اللہ تعالیٰ کے عہد کو۔ **الذی**
وَأَنفَكُوهُ۔ عاہد تم علیہ۔ جسکو تم نے باندھا تھا۔ **أَذَقْتُمْ بِنِي صِلْعَمُ** سے بیعت کر کے وقت کہا تھا کہ۔ **سَمِعْنَا**
وَاطَعْنَا۔ منہ گوش دل سے سناؤ فرمانبرداری کی ف ہر اس چیز میں جسکا آپ حکم کر نیگے یا منع کر نیگے خواہ اسی چیز ہوگی جو
ہمارے جی کو پسند ہو یا اسی نہوگی ہم ہر طرح فرمانبرداری کر نیگے اور یہ عہد اگرچہ آنحضرت صلعم کے ساتھ ہوا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو
اپنا عہد فرمایا یعنی اپنی طرف اسکی اضافت فرمائی تو اسلیئے کہ آنحضرت صلعم نے اسکو حکم اللہ تعالیٰ لیا تھا اور امین ہونے کا یاد دہانی
ہو کہ ہاتھوں نے بھی عہد کیا تھا کہ پیمبر آخر الزمان کے اوصاف ظاہر کر نیگے اور اس پر ایمان لاؤ نیگے حالانکہ اسکو توڑنے سے بیٹھے تھے کہ صلعم کے
اوصاف چھپاتے اور ان پر ایمان نہیں لاتے تھے (رواہ علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس)۔ **وَأَلْفُوا الله۔** اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے ف
یعنی اللہ تعالیٰ کے عہد توڑنے سے ڈرو۔ **اللّٰهُ يُمَلِّكُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ۔** اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو دلو میں
پوشیدہ ہوتے ہیں جو پوشیدہ نہیں ہر وہ بدرجہ اولیٰ جانتا ہوتے اشارات عرائس البیان میں ہر کہوہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا
اذ اقمتم الی الصلوۃ الایۃ پہلے چہرہ دھونے سے شروع فرمایا کیونکہ وہ تجلی حق شروع ہونے کا محل ہے جو ارواح کیواسطے حلیت
ظاہر ہوئی آپس کے لطائف کا عکس تہر و نہر پڑا اور پانی سے دھونے میں حکمت یہ ہے کہ عباد شوائب گرد آلودہ و صرف سے پھیلا رہے
اور جو ہر آب کی خاصیت یہ ہے کہ اول لفظ سے اللہ تعالیٰ نے اسکو پیا کیا جبکہ جو ہر اول پہنچے تو قدر و عظمت سے تجلی فرمائی تھی

پس جب وہ چہرے پر پہنچے گا تو سولے حق کے غیر کی طرف توجہ سے جو اسپر میل گیا ہی پانی کے نور و برکت سے وہ اس کثافت سے پاکیزہ ہو جائیگا اور یہی حال بچہ اعضا کا بھی ہے جسکے بندہ اس صفت کے پاکیزہ ہوا تو لائق ہے کہ اس چہرہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے وضو کیا اور وضو کو اچھی طرح کیا تو اسکی خطائیں اُسکے جسم سے جتنی کہ اُسکے ناشنون کے نیچے سے نکل جاتی ہیں قال المیرزا محمد علی صاحب دہلوی رحمہ اللہ عنہ اسی تفسیر میں گذری اور حدیث صحاح میں بروایت حضرت ابو ہریرہ وغیرہ مطول مذکور ہے اگرچہ اس میں تصریح کمال جسم کی نہیں ہے لیکن دوسری حدیث جمیدین مرفوعہ ہے کہ جسے وضو کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیکر شروع کیا تو اُس کا سب جسم پاک ہو جاتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا تو فقط وہی اعضا پاک ہوتے ہیں جبکہ اُسے دھویا۔ قال الشیخ اور آیت میں اشارہ ہے کہ اسرار کو بھی اقیار کی طرف التفات کرنے سے پاک کرے تاکہ انوار حال ہوں اور اسکا پاک کرنا غمِ مبت کے پانی سے جو محبتِ قلب کی نہروں میں بہتا ہے پھر جب وہ غیر حق سے پاک ہوا تب نادا اُس کی مواصلت ہو اور حرکات اُسکے قریب ہیں اور قرأت اُس کی درجہ ہے اور قیام اسکا محبت ہے اور رکوع اسکا خشیت ہے اور سجود اسکا شہد ہے اور نجات اُسکی انبساط ہے اور دعائیں اُسکی مستجاب ہیں حاصل آجیچہ جب تم اپنی خودی سے پاک ہو کر میرے وصال و مشاہدہ کی طرف کھڑے ہوے تو دریا سے ریلوے میں اپنے آپکو حادث کے میل سے پاک کرو شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ طہارت کی شرطیں تو مشہور ہیں لیکن اُنکی حقیقت کو کوئی نہیں پاتا سوائے اُن بندوں کے جبکہ توفیق مل گئی ہے اس طرح کہ وہ اپنے سر باطنی کو پاک رکھتے ہیں اور حلال کھاتے اور دل سے دوسواں دور کرتے ہیں درجہ تک ہو سکتا ہے حکم بحالات ہیں اور اصل عمل اللہ کے ہاں کہ سب سے بڑھ کر طہارت ہے یہ کہ بندہ اپنی طہارت پر نظر رکھنے سے پاک ہے قولہ یا رب اللہ یا رب اللہ علیکم من حرج الایۃ۔ رضوتوں کو چھوڑ کر فقط عزیمتوں ہی پر جم جانا یہ حرجِ سخت ہے مگر اُنہیں لوگوں کے واسطے جو اسوا سے بے رغبت اور فقط اللہ عزوجل سے مانوس ہیں اور جو بندے کے مجاہدہ میں ہیں اُنکو ان قیود سے یہ نفع پہنچتا ہے کہ عالمِ شہوات میں سے گھنے کی جرات نہیں ہوتی ہے پس مجاہدین سے حرج اٹھا دیا اور شائقین کے لیے کرم مبذول فرمایا اور عارفوں پر بندگی کے احکام آسان کر دیے باین طور کہ رخصت کے احکام رکھے تاکہ حضرت حق عزوجل کے مشاہدہ کی طرف اُنکے شوق بڑھیں اور انوارِ مشاہدہ سے اُنکے اسرار کو پاکیزگی حاصل ہو پس حاصل اشارہ اس کلام پاک سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا ہے کہ اہل مشاہدہ پر مجاہدہ کا تعلق رکھے بلکہ فرمایا و لکن یرید بیظہرکم پس اُنکے اسرار کا پاکیزہ فرمانا اپنی جناب پاک کی طرف نسبت کیا اور ان بندوں کی طرف مذہب نہیں فرمایا چنانچہ یوں نہ کہ ہم پاکیزہ ہو جاؤ پس ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ خود بذات پاک اُنکو وجود دہتی ہے پاک فرماتا ہے اس طرح کہ اپنے نورِ مشاہدہ میں اُنکو مستغرق کرتا ہے بعض اکابر نے فرمایا کہ حاصل یہ کہ اوتمالیے اُنکو تمہارے افعال و احوال و اخلاق و یقین سب کے صاف پاک فرماتا ہے تاکہ بدون کسی سببِ علاقہ و تعلق کے حقیقی فقر سے اُسکی طرف رجوع کرے حضرت استاد نے فرمایا کہ اس آیت میں اشارہ ہے کہ جب کوئی بندہ احکامِ ارادت سے خالی ہو تو کون عباد میں پناہ بترجوا سے اور جب اُسکے سرائے سے لطائف معدوم ہوں تو ظاہری وظائف پر برابر جہاں ہے اور جب احکامِ عبودیت پورے نہ ہوں تو آدابِ شریعت سے خالی نہونا چاہیے اور جب فضیلت میں ثابت نہو تو حلال ادب سے درجہ ہی بھر اس سے کہ حرام و ذمہ میں اُلودہ نہو اور قولہ و لکن یرید بیظہرکم میں اشارہ فرمایا کہ اپنی نگاہداشت سے تمہارے ظاہر کو لغزش سے پاک فرماتا ہے اور اپنی رحمت سے تمہارے باطن کو غفلت سے پاک فرماتا ہے۔ قولہ ولینتم نعمتہ علیکم لایۃ۔ نعمت بوزی کرنا بیان یہ ہے کہ بندوں کے واسطے بندگی کا طریقہ اور آخرت کے آدابِ تعلیم فرماتا ہے تاکہ اس سے اپنے انعام فرمائے واسطے عبودیت سجانے کو دیکھیں اس صفت کے ساتھ کہ جو بندگی اور عبادت اُسکی جناب غفلت مآب کے لائق

شہادہ کی طرح ہے اور انہوں اور شرم سے سر درگرم بیان رہیں سہ باز آئی کہ شرم گنہ سر تا قدم بگدا ختم ہو کہ وہی کہ در سر داشتہ از گریہ ہامون
 کر دوش + اور یہی وہ شکر ہے جو قولہ لعلکم تشرودن سے بندوں کو ارشاد ہوا حضرت استاد نے فرمایا کہ تمام نعمت ایک قوم کے واسطے تو ان کے
 نفوس کی نجات ہے اور دوسری قوم کے واسطے ان کے نفوس سے ان کی نجات ہے اور دونوں میں بڑا تفاوت ہے قولہ واذا کرنا نعمت اللہ علیکم الا نیت
 الہی یہاں الہی ہدایت ہے جو اہل معرفت کے واسطے ان کے نفوس سے جوڑ کر اپنی ذات پاک کی معرفت دی اس طرح کہ اپنے شاہدہ و دیدار کا شوق
 ان کے دوشین ہو رہا اور شوق میں سے بندوں کو مضبوط عہدین لیا ہے ہر کہ کسی اسکے سوا سے غیر سے مشغول نہوں اگر چہ جنت اُس کی نعمتیں
 ہوں شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ نعمتیں بہت کثرت سے ہیں جبکہ شمار نہیں ہو سکتا ہاں یہ بات معلوم کہ سب سے بڑھ کر نعمت معرفت
 ہے اور موافق بہت ہیں اور سب سے بڑا شوق و عہد یہ ہے کہ ایمان لادین **قال المترجم** یہ نہایت پاکیزہ قول ہے اور واجب ہے کہ آب
 زرت سے بچ کر تفسیر میں داخل کیا جاوے وہ اسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر یقین فرمایا تاکہ نعمتوں سے منعم پر شاہد ہوں
قال المترجم یہ قول بھی اچھا استنباط ہے چنانچہ اول تعالیٰ نے فرمایا سنہم یا تانی الا فاق ذنی انفسہم حتی یبین لهم انہ الحق اولہم کیف برک
 انہ علی کل شیء شہید جان رکھو کہ اہل کفر و شک انجاد و زندقہ کا ہر وہم و شک آیات آفاق و انفس سے خود دفع ہو سکتا ہے اگر ایک دم غور کریں اور
 قلب میں توفیق الہی کی درخواست کریں اور بعد ہدایت کے بندے کی آنکھ کھلتی ہے تو سب حق و سب یقین ایسے عقل پر ہاں و اولیٰ اذعان
 سے اسکے سامنے آئینہ ہوتا ہے کہ فلاسفہ بڑے کفر و وہم کی جڑ ہیں اسکے سامنے بالکل وہاں کے بندے معلوم ہوتے ہیں اللهم ابدنا الصراط المستقیم
یا ایہا الذین امنوا کونوا قوامین للہ شہداء بالقیسط ولا یحیر منکم نشان قومی

ایمان والا کھڑے ہو جا یا کرد اللہ کے واسطے گواہی ہے کہ انسانی کی اور ایک قوم کی دشمنی کے باعث
عَلَىٰ أَنْ لَا تَقْدِرُوا عَلَىٰ أَعْمَالِكُمْ لَوْ أَنَّ قَوْمًا قَدَّحُوا قَرَبًا لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 عدل نہ چھوڑو عدل کر دینی بات لگتی ہے تقویٰ سے اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو

یا ایہا الذین امنوا خطاب عام ہے کسی قوم کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ **کونوا قوامین للہ** اسے ایمان والا اللہ تعالیٰ کے
 واسطے خوب قائم ہو جاؤ یعنی حقوق الہی ادا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی واسطے قائم رہو پس قوام صنیۃ سبحانہ لغرض تاکید ہے اور اللہ تعالیٰ ہونیکے
 ہیں اگر انکی تعظیم و تکریم کے واسطے اور شیخ ابن کثیر نے کہا ہے حق پر اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے قیام کر دو گو نیکے رکھانے سنا لیکر نہ ہو **شہداء بالقیسط**
 بالعدل شاہد ہو عدل کے ساتھ یعنی ظلم و جور پر شاہد رہو اور نشان بن لیسیر سے صحیحین میں دایت ہے کہ میرے اپنے مجھے عطیہ دیا تو عمر و بنت سواہ میری
 مان نے کہا کہ میں اس قدر پر کٹھا تہین کرتی ہوں جب تک کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کر ایسے پس میرا باپ مجھے لیکر آنحضرت کے حضور میں آیا تاکہ آگے اس
 عطیہ پر گواہ کرے تو اپنے فرمایا کہ تو نے اپنے ہر فرزند کو اسکے مثل عطیہ دیا ہے میرے بابے عرض کیا کہ نہیں تو فرمایا کہ ڈرو تم لوگ اللہ تعالیٰ سے اور عدل
 کرو اپنی اولاد کے درمیان اور فرمایا کہ میں جو ہر گواہ نہیں ہوتا ہوں پس میرا باپ لوٹ آیا اور یہ عطیہ رو کر دیا۔ **ولا یحیر منکم نشان قومی**
 نشان قومی۔ اور محکو نہ آمادہ کرے بعض کسی قوم کا علیٰ ان لا تھدوا انہ اس بات پر کہ تم عدل نہ کرو ف کین اُس نے
 کسر لکھو بسبب ان کے ساتھ عداوت کے یعنی ہر دوست و دشمن کے ساتھ عدل کا برتاؤ کرو بعض نے کہا کہ یہ وہ خیر کے حق میں نازل ہوئی ہے جن
 حضرت صلعم کے قتل کا قصہ کیا تھا اور وہ ملک مسلمانوں نے فتح کر لیا تھا پس تنبیہ کر دی کہ جو حکم حق ہے اس سے درگزر نہ کرو اور بعض نے کہا
 کہ قریش کے حق میں نازل ہوئی کہ مکہ فتح ہوا اور قریش نے سابقین ایذا میں دی تھیں تو حکم دیا کہ ان سے خلاف عدل کوئی برتاؤ مت کرو

اور عی یہ ہے کہ آیت کریمہ کا حکم عام ہے خلاصہ یہ کہ عدل ایک حق اتنی ہے خواہ علم ہو یا گواہی پس کسی قوم سے بغض و عداوت کی ہر سے عدل
 حق کو چھوڑنا چاہیے اگرچہ اس قوم نے ظلم و بدکاری کمانی ہو پس تم اس کے خلاف نہ ہو۔ اعداؤا۔ عدل کرو دشمن اور دوست دونوں کے
 حق میں نہ یہ نصیحت زیادہ تاکید کے واسطے ہے اگرچہ اوپر سے خود سمجھ لیا گیا تھا۔ ہو۔ اے العدل۔ اقرب للتقوی
 عدل کرنا تقوی سے بہت نزدیک ہوت ہے یہاں یہ مراد نہیں کہ ظلم کرنا کم نزدیک ہے کیونکہ ظلم تو خلاف تقوی ہے یہاں فعل التفضل کا استعمال
 ایسے محل میں ہے کہ دوسری جانب کچھ نہیں ہے کیونکہ یہ معنی نہیں کہ عدل کرنا اذہب ہے اور غیر عدل فریب تقوی ہے حالانکہ غیر عدل خلاف تقوی
 ہے اور یہ استعمال بہت آیا ہے جیسے قولہ اصحاب الجنتہ یوسف غیر مستقر و احسن مقیلا۔ کیونکہ ہر ذریعہ امت اہل جنت کے سوا کسی کو مستقر
 احسن و حسن کچھ نہیں ہے۔ والتقوا اللہ۔ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے اُس کے حکم کے برخلاف مت کیجید اس میں اور زیادہ تاکید ہے
 ان اللہ تجزئکم بما تعملون۔ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے خوب آگاہ ہے نہ تمہاری نیکوں پر ثواب
 دیگا۔ اس میں تاکید کے ساتھ وعدہ ثواب بھی ہے کہ تقوی کرنا اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں پس ثواب جلیل عطا فرمادے گا اور اس میں

خون بھی دلا یا کہ دلون کا بھید و حیلہ پوشیدہ نہیں ہے
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ وَالَّذِينَ

وعدہ دیا اللہ نے ایمان والوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں اور بڑا ثواب ہے اور بڑا اور بڑا
 كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا

منکر ہوئے اور جھٹلائیں ہماری آیتیں وہ ہیں دوزخ والے اے ایمان والو یاد رکھو
 نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌَان تَبْسُتُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَقَتَّ أَيْدِيَهُمْ

احسان اللہ کا اپنے اوپر جب تمہارا ایک گون نے کہ تمہارے ہاتھ و جلاوین بھر روک لیے تھے اُنکے ہاتھ
 عَمَلُوهُمُ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

اور ڈرتے رہو اللہ سے اور اللہ پر چاہیے بھروسا ایمان والوں کو
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ - وعدہ دیا اللہ تعالیٰ نے ان بندوں کو جو ایمان لائے و نیک کام کیے

اچھا وعدہ۔ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ۔ اُنکے لیے مغفرت اور ثواب عظیم ہوت ہے یہ بہت اچھا وعدہ ہے اور وہ بہت سے
 اور ان بندوں کے مقابلہ میں کفار میں تو انکا حال سنو لفظ تعالیٰ۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

أَصْحَابُ الْجَحِيمِ۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا اور ہماری آیات کو جھٹلایا تو یہ لوگ جہنم کے رہنے والے ہیں وہ ہمیشہ اس میں
 خوار عذاب ہونگے۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ - اے ایمان والو

اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت یاد کرو جب ایک قوم نے تمہارا کیا اس قوم سے مراد قریش ہیں۔ مگر تمہیں کہتا ہے کہ شاید اس سے
 مراد صلح کے موقع کا حال ہے کچھ یوں ہی مار دھاڑ ہوئی تھی یعنی ہجرت کے چھپے سال اپنے عمر ادا کر نیکا قصد کیا اور آخر قریش لڑنے سے صلح کیلئے
 تامل ہوئے و لیکن قریب اتنی اوباش لوگوں نے کوہ تیغ کی طرف سے اتر کر چاہا کہ چھاپہ ماریں لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو مقدر و جنود کر دیا کہ صحابہ
 میں سے ایک ایک آدمی انہیں سے دتل دتل بارہ بارہ کو کبر یوں کی طرح ہانک لایا اور عقیدہ کے بٹھلا یا پھر حضرت صلعم نے رحم کر کے ان سب کو

٧٤

چھوڑ دیا۔ اور بعض نے کہا کہ صلوة الخوف کا سبب نزول والا قصہ ہے جو قولہ تعالیٰ۔ واذکرت فیہم فانمت لهم الصلوة الایات کی تفسیر میں گذر چکا
اور بعض نے کہا کہ عمرو بن ابیہ مغمزی نے دو اسلیوں کو مشرک سمجھ کر قتل کر ڈالا تھا اور حضرت صلعم مع خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کے یہودیوں کو قتل کرنے
دین میں شرکت کو لینے گئے جنہوں نے دین میں شرکت و نہ لڑنے کا معاہدہ کیا تھا اور ان خبیثوں نے اوپر سے پتھر آپ پر گرا کر ان کا قصد کیا
اور جب بھلنے آپ کو خبردار کر دیا کہ آپ مدینہ کو یہاں سے لوٹ آئے جیسا کہ بعض وایات مغازی میں ہے یہ آیت اس قصہ کی طرف اشارہ
اور بعض نے کہا کہ اشارہ اس قصہ کی طرف ہے جو چار بیٹے سے روایت ہے اور نبی صلعم ایک منزل پر آئے اور لوگ متفرق ہو کر درختوں کے سایہ میں
ہو گئے اور آنحضرت صلعم نے اپنے ہتھیار ایک درخت سے ٹکائے پس ایک اعرابی آیا اور آنحضرت صلعم کی تلوار نیام سے گھسیٹ کر آنحضرت
صلعم پر آیا اور کہا کہ اب تجھے کون مجھے بچا دے گا آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے محفوظ رکھے گا۔ اعرابی نے دنیا میں باروی کہا
اور آنحضرت صلعم نے ہر بار ہی فرمایا پس اعرابی نے خود بخود تلوار میان میں کی اور حضور بیٹھ گیا پھر آنحضرت صلعم نے صحاب کو بلایا اور تلوار کو
ان کی حرکت سے آگاہ فرمایا اور اعرابی مذکور آپ کے پہلو میں بیٹھا تھا آپ نے اسکو کچھ عذاب نہیں کیا اور وہ عبدالرزاق و ابن جریر و ابن التذکر
والبیہقی اور سمرقانی کا فتاویٰ اسکے مانند ذکر کرتے اور یہ بھی بیان کرتے کہ جب نبی صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بچا دے گا تو تلوار اس کے
ہاتھ سے گر گئی پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوا لیکر فرمایا کہ مجھے کون بچا دے گا تو اعرابی نے کہا کہ آپ تم کو لے کر چلے جاؤ پھر اسے کوا ہی
دی کہ لا الہ الا اللہ قال لست رحم ابی اس کثیر وغیرہ نے ذکر کیا اور سابق میں ہی روایت مذکور ہو چکی اور اس میں یوں ہے کہ جب اعرابی
نے کہا کہ آپ اچھے لینے والے ہو چاہیے تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگو ابی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ۔ اُس نے کہا کہ نہیں تو دیکھیں میں یہ عہد
کرتا ہوں کہ کبھی آپ سے لڑوں اور نہ لڑنے والوں کا ساتھ دوں پھر اُس نے قوم سے جا کر کہا کہ میں تمھارے پاس آؤں میں سے بہتر
آدمی کے پاس سے آتا ہوں قال لست رحم یہ روایت صحیح ہے اور شاید کہ وہ اول انکار کے بعد مسلمان ہو گیا ہو اور عالم وغیرہ میں ہے کہ جس نے
اسکو مارا کہ اور نہ تھا بھکا اور تلوار ہاتھ سے گر گئی تھی چنانچہ سابق روایت میں بھی اسکا جھکنا اور تلوار گرنا مذکور ہے اور اس حدیث کو حاکم نے
بھی روایت کر کے صحیح کہا اور اس میں اعرابی کا نام غوث بن احمرث مذکور ہے اور حق ہے کہ اعرابی کا قصہ ایک نہیں ہے بلکہ دو یا تین مرتبہ ایسا
واقع ہوا ہے پھر یہاں تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ جو عمر کی روایت فتاویٰ میں ہے کہ عرب میں سے ایک قوم نے آنحضرت صلعم کے واسطے فریب و دغا
کرنے کے لیے اس اعرابی کو بھیجا تھا اور قصہ اعرابی مذکور کا خود صحیحین میں موجود ہے پھر ان وجوہ تاویل میں سے ہر ایک میں قصہ قوم ظاہر ہے
لیکن اقرب و ارجح وہی معلوم ہوتا ہے جو مشہور حدیث میں ہے اعتبار فرمایا ہے کہ قولہ اذ ہم قوم۔ میں قوم سے مراد قریش ہیں پھر قوم کا قصد بیان
فرمایا بقولہ۔ انی تیسطوا الیکم انکم تہسؤ۔ وہ تمھاری طرف سے ہاتھ بڑھا دینا کہ تمھارے ساتھ فتک کریں اور
فتک یعنی غفلت میں قتل کرنا۔ ذکرت انکم تہسؤ۔ میں اللہ تعالیٰ نے تم سے اچھے ہاتھ روک دیے ف
اور تمکو اُن کے کر سے بچا لیا۔ واتقوا اللہ۔ تقویٰ کرو اللہ تعالیٰ سے وہی بچانے والا ہے اسی پر بھروسہ کرو۔ **ہے اللہ**
فلیتوکل المؤمنون۔ اور اللہ تعالیٰ ہی پر مومنوں کو توکل چاہیے ہر ف مومنوں کو یقین ہے کہ اُس کے قبضہ قدرت میں سب
چیزیں جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے خود کسی کے فعل میں کوئی تاثیر نہیں پس جو کچھ اللہ تعالیٰ فرمائے اس میں اسکی اطاعت یقین خوشی کیساتھ
خبر نہ ہے اور پھر ان امور کے جہاد ہے جسکے واسطے اللہ تعالیٰ نے عہد و پیمان زبان رسول اللہ صلعم لیا پس اسکو قطعاً اللہ تعالیٰ کے ہوش پر
پورا کرنا فرض ہے اور یہ سب امتحان ہی میں موت مقدر کے سولے جہاد سے کوئی مہربان نہیں ہو گا ظاہر میں آواہش ہے پھر نبی اسرائیل کے عہد شکن

بندوں کو چھوڑنے اپنے زعم سے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تو خوار ہوئے اور بھروسہ کیا تو ابرودار ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے جو چاہا پورا کرنا پڑی یہاں ذکر فرمایا اور تلخیص یہ کہ بنی اسرائیل سے جہاد کا عہد لیا انھوں نے جہاد پر اللہ کی قوت سے خوف کر کے عہد توڑا تو خوار ہوئے اور چھوڑنے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا وہ مخالف پر غالب آئے

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ

اور لے چکا ہے اللہ عہد بنی اسرائیل کا اور اٹھائے بیسے انبیا بارہ سردار اور کہا اللہ نے اِنِّي مَعَكُمْ لِلَّذِينَ

میں تمہارے ساتھ ہوں اگر تم کھڑی رکھو گے نماز اور دیتے رہو گے زکوٰۃ اور یقین لاؤ گے میرے رسولوں پر اور انکی مدد کرو گے وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا يَفِرْنَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دَخِلْتُمْ جَنَاطٍ

اور قرض دو گے اللہ کو بھی طرح کا قرض تو میں اتاروں گا تم سے بڑا ایمان تمہاری اور داخل کروں گا تم کو باغوں میں تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ

کہ بہتی نیچے ان کے نہریں پھر جو منکر ہو ان میں ان کے بعد وہ بیشک بھولا سیدھی راہ

فِيهَا نَقِيبُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَفُوهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَوَاضِعِهَا وَلَا يَوَسُّوا خَطَايِمًا ذَكَرُوا بِهٖ وَلَا تَرَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ وَسَوْ

اپنے ٹھکانے سے اور بھول گئے ایک نادرہ بنا اس نصیحت سے جو انکو تھی اور عیشہ تو خیر پاتا ہے انکی ایک دغا کی

الْأَقْلِيَاءَ مِنْهُمْ فَأَعَفَ عَنْهُمْ وَاصْفَحَ إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَهِيَ

مگر غلط سے لوگ نہیں سوادن کر اور درگزر اُسے اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو اور وہ

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَضْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهٖ وَإِنَّا لَنَرِي

جو کہتے ہیں آپ کو نصاریٰ نے بھی لیا تھا عہد انکا پھر بھول گئے ایک نادرہ بنا اس نصیحت سے جو انکو تھی پھر اللہ تعالیٰ بَيِّنُهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَنسَوْنَ بَيْعَهُمُ وَاللَّهُ عَالِمُ الْمُحْسِنِينَ

ان کے آپس میں دشمنی اور کینہ قیامت کے دن تک اور آخر جہاد یگانا انکو اللہ جو کچھ کرتے تھے

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ

جو اپنی قوم پر عہد و فاکرے کا کفیل ہوا اور نبی اسرائیل پر خوب احکام کے طور پر تھا پس نقیب یعنی کفیل و شاہد ہی اور یہاں دیگر اقوال بھی ہیں اور قول بہتر یہ کہ نقیب قوم وہ شخص جو اس قوم میں بزرگ و اہلکار پر داز ہو پس ہر نقیب نے اپنی قوم کی طرف سے کفالت کرنی تھی کہ وہ لوگ ایمان اور تقویٰ پر رہیں گے۔ **وَقَالَ اللَّهُ -** اور ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ نے تکلیف فرمایا کہ۔ **اِنِّي مَعَكُمْ -** میں تمہارے ساتھ ہوں **ف** یعنی تمہارا احمد و معاد ہوں۔ **لَئِنْ -** لام قسم قسم ہے مجھ کو اپنی ذات پاک کی کہ اگر تم۔ **اَقِمْتُمُ الصَّلٰوةَ -** قائم رکھو گے نماز کو اور مروی ہو کہ پچاس وقت کی نماز اپنے مفروض تھی و حدیث تراج اسکی مؤید ہے۔ **وَ اَتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ -** اور ادا کرو گے فرض زکوٰۃ کو۔ **وَ اٰمَنْتُمْ بِرُسُلِيْ -** اور ایمان لاؤ گے میرے رسولوں پر **ف** یعنی ایمان لاتے رہو اور قائم رہو گے جو تمہارے نجات کے لیے نماز و زکوٰۃ کے تو یہود قائل تھے لیکن یعنی رسولوں کے جھٹلانے پر اڑے ہوئے تھے ایسے اسکویان فرمایا کہ نماز و زکوٰۃ بھی کہ میرے رسولوں پر ایمان لاؤ اور شاید پوری تصدیق مراد ہو جو وقت امتحان جہاد کے زائل ہو چنانچہ فرمایا۔ **وَعَسَىٰ ذٰمُوْهُمْ** نصرت تو ہم اور انکی مدد کرو گے **ف** یعنی رسولوں کی مدد کرو گے اور یہی جہاد سے مروی ہے **وَمَنْ اٰمَنَ اِنِّيْ اَعْلٰمُ اللّٰهِ** اور تو ہر جہاد سے روکنا اور نیز یعنی تعظیم و توقیر پس بنا بر اول یعنی آنکہ رسولوں سے دشمنوں و کافروں کو رد کرو گے یا ہر بڑی بات اُسے دور کرو گے اور بنا بر دوم انکی توقیر رکھو گے۔ **وَ اَقْرَبُ حُضُوْرًا لِلّٰهِ قَرِيْبًا حَسَنًا -** اور اللہ تعالیٰ کے قریب حسنہ دو گے **ف** اس طرح کہ اسکی راہ جہاد میں خراج کرو گے کہا گیا کہ ادا زکوٰۃ سے فرض مراد ہے اور اس سے متعجب مندوب عام ہے پہلے اسکی شرافت پر تشبیہ ہے اور فرافق کے جہر تصان کی تکمیل کا ارشاد ہے اور شاید کہ یہ جان و مال کو شامل ہو یا نہ قولہ تعالیٰ **ان اللہ اشترى من المؤمنین اموالہم و انفسہم بان لھم جنت** الایہ۔ حاصل یہ کہ اگر یہ سب ادا کرو گے تو **لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ -** تمہارے گناہ کفارہ کو رد کیا جائے گا اور تم کو بخشا جائے گا پس جہنم سے بخیر ہوا جاؤ گے۔ **وَلَا دَخِلْتُمْ جَهَنَّمَ مِنْ مَفْہَا الْاَنْهٰرِ -** اور تم کو ایسے باغات میں داخل نہ کرو گا جسکے نیچے نہریں جاری ہیں **ف** تو اس بے مثل و بے مثال نعمت میں سرفراز ہو جاؤ گے اور یہ انتہا ہے مراد ہے بلکہ مزید یہ کہ دنیا میں بھی نبی اسرائیل کو بادشاہ شام بھرتا دیا تھا جب تک عہد پر قائم رہے یعنی قوم میں اکثر لوگ عہد پر رہے۔ **فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْكُمْ -** پھر بعد اس بیعت کے جو کوئی تم میں سے کافر ہوا۔ **فَقَدْ كَفَرَ سَوَآءَ السَّبِيْلِ -** تو وہ راہ حق سے بھٹکا **ف** اور سوا دراصل یعنی وسط ہے اور ثابت ہو لیا کہ جو راہ ٹھیک وسط ہو وہی راہ مستقیم ہے ایسا سطلے یہ باریک راہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت و رسولوں علیہم السلام سے واضح کر دی کیونکہ ذرا بھی اس سے بھٹکا تو شیطانی راہ پر ہو رہا اور ایسا کانونہ جہنم کا پلصراط ہے پس جو یہاں صراط مستقیم پر ہو وہ اس پل سے گزر جائیگا پھر نبی اسرائیل نے عہد مذکور توڑ دیا جیسا کہ آگے کا کلام دلالت کرتا ہے اور **سَمِعَ ابْنُ كَثِيْرٍ** نے روایت ابن اسحاق ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ نقیبوں کا قائم کیا جانا اسوقت تھا کہ نبی اسرائیل کو عمال شام کے جہاد کا حکم ہوا اور نیز ابن اسحاق نے کلام طویل میں ان نقیبوں کے نام ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ اسی طرح آنحضرت صلعم نے لیلۃ العقبہ میں جب انصار سے بیعت و عہد لیا تو انہیں بارہ نقیب تھے **اسید بن خصیم - سعد بن خثیمہ - دقانہ بن عبد المنذر - قبیل ابو المیتیم بن الیثمہ بن صعیر -** یہ تین نقیب تھے اور سعد بن زرارہ - سعد بن الربیع - عبد اللہ بن رواحہ - رافع بن مالک - براہ بن معرور - عبادہ بن الصامت - سعد بن عبادہ - عبد اللہ بن عمرو بن خزیمہ - عمرو بن ہشام - سید بن خثیمہ - یہ سب نو آدمی خزیج کے تھے اور مقصود آنکہ یہی لوگ اپنی قوم کے کارپرداز عارف اور انکی طرف سے سمع و طاعت پر حضرت صلعم سے بیعت و عہد کرنے والے تھے اور جابر بن سلمہ سے صحیحین میں روایت ہے

کہ برابر لوگوں کا کام چلتا رہے گا جب تک انہیں بارہ شخص متولی ہونگے اور سب قریش سے ہونگے آئین بشارت ہے کہ آپ کی امت میں بارہ مرد خلیفہ عادل وحق قائم رکھنے والے ہونگے چنانچہ انہیں سے چاروں خلیفہ رضی اللہ عنہم پے درپے ہوئے اور عمر بن عبدالعزیز بھی انہیں بارہوں سے ہیں اور یزیدین ہر کہ سب کے سب پے درپے ہوں چنانچہ ہمدی علیہ السلام جنگی بشارت ہے انہیں میں سے ہونگے اور مہر حکم کہتا ہے کہ انکے پیدا ہونے کے نشانات جو روامات میں آتے ہیں قریب قریب سب ہی موجود ہیں فقط قسطنطنیہ ابھی مسلمانوں کے قبضہ کے نہیں نکلا اور نیز مصر وغیرہ لیکن قسطنطنیہ نکلنے کے بعد اسی سال کے اندر حضرت ہمدی علیہ السلام مسلمانوں کے بنانے سے امام بن جاوین کے سو مبارک اسکوکو جسکو انپر جان و مال سے خدا ہونے کی دولت ملے لیکن اہل اسلام پر اٹنے پہلے کچھ فتنہ و سختیاں ہیں پھر اسد تعالیٰ کے ہکو کونتا بہت وقائم رکھے اور رافضیہ نے جو دہم کیا ہے کہ وہ سرداب سامرا سے نکلنے کے بعد حضرت جہالت اور شیطان دھوکا ہوتا ہے جب وہ شام میں ظاہر ہونگے تو اس عقائدو اسے غالباً اٹنے سخن ہو کر نہ مانینگے اللهم حفظنا اور شیخ ابن کثیر نے بعد اسکے لکھا کہ بہت سے جاہل یہودی جو مسلمان ہوئے تو شیعہ نے اُکو دہم دلایا کہ یہ بارہ خلیفہ ہی بارہ امام اہل بیت ہیں وہ جاہل لوگ ہم کے بندے اسکو مان گئے اور بائبل میں الضلال پھر جب بنی اسرائیل نے یہ عہد توڑا تو ان پر جو عذاب ہوا وہ آگے فرمایا بقولہ تعالیٰ **فِيهَا نَقِضُ عَهْدَهُمْ فَيَنْقَسُوا عَٰلَهُمْ** لَعْنَهُمْ پھر بنی اسرائیل کو بوجہ اپنا عہد توڑنے کے پنے ملعون کر دیا یعنی دور کر دیا پہنے ان عہد شکنوں کو اپنی رحمت سے **وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَٰسِيَةً** اور انکے دل سخت کر دیے و کہ ایان کو مان لینے کے واسطے نرم نہیں ہو سکتے اور یہاں سے کھل گیا کہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ بندہ اپنے کام میں خود مختار ہے وہ جھوٹے جاہل ہیں اور صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ دل سبب اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں جو دہم چاہتا ہے پھیرتا ہے اور آنحضرت صلعم خود ایان پر ثابت رہنے کی دعا مانگتے تھے اور یہ حضرت باری تعالیٰ نے جو دل کی شان بے نیازی پر نظر تھی اگر یہ اوتعالیٰ عزوجل نے آپ کو تمام عالم ادل و آخر سے محبوب اکرم پیدا فرمایا تھا۔ اہل ایمان کو لازم ہے کہ پانچوں وقت نماز میں۔ آہ نالصر اط المستقیم جو پڑھنا واجب فرمایا ہے عاجزی سے اس دعا کو مانگا کریں پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے جسکو خود حق تعالیٰ نے محفوظ فرمایا تھا باقی ملعون و سخت دل ہونیکے بعد بد حرکت بلافعال ہو گئے کہ منہ سے ایمان کے دعوے کرتے اور دل میں کچھ نہیں اور فرمایا۔ **يُحْيِي قَوْلَ الْكَلْبِ عَلَنَ مَوَاضِعَهُ**۔ کلمات کو اپنی جگہ سے پھیرنے و **يُحْيِي قَوْلَ الْكَلْبِ الذِّي فِي التَّوْرَةِ** من نعت محمد صلعم وغیرہ عن مواضعہ التي وضعہ اللہ علیہا ای یہ دونے۔ یعنی تخریف کرنے لگے ان کلمات کو جو توریت میں آنحضرت صلعم کی شان میں تھے اور نیز دیگر مانند آیت رحیم وغیرہ کے تھے ان کلمات کو تخریف کرنے لگے کہ انہی جگہوں سے جہاں اللہ تعالیٰ نے اُکو رکھا تھا تبدیل کرنے لگے پس مفسر کے نزدیک صحیح ہے کہ ان لوگوں نے توریت کے کلمات میں تخریف تبدیل کی ہے اگرچہ خاص کتاب توریت میں نہ کی ہو علیحدہ لکھ کر یہ تخریف کی ہو اور لوگوں سے کہا کہ یہ توریت ہے اور ابن قلدون نے بدیل فرمائے **عندہم التوراة فیما حکم اللہ الایۃ**۔ اور قول کل قاتوا بالترہاہ قاتوا ہا ان کتم صادقین الایۃ کے اور بدیل روایت بخاری از ابن عباس کے کہ تخریف فقط تاویل میں تھی اس بات کو صحیح نہیں سمجھا کہ انہوں نے کتاب توریت میں تبدیل کی تھی اور حق یہ ہے کہ انہوں نے توریت میں سے اجدا میں کچھ نکالا نہ تھا بلکہ **يُحْيِي قَوْلَ الْكَلْبِ** عن مواضع کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے تھے اور اس میں دو صورتیں شامل ہیں ایک لفظی اور دوم معنوی پس لفظ میں تو عیسیٰ علیہ السلام و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات اور آیات کو اپنے موقع سے نکال کر دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ لاحق کر دیا اور معنوی تخریف ہر فرقے اپنے قول کے موافق معنی بگاڑ لیے لہذا بعض علمائے کہا کہ تمام تخریفیں

انکی یعنی کہ معانی بگاڑنے اور مراد اللہ تعالیٰ کی نہیں بیان کرتے اور ساتھ ہی الگ کتابیں لکھتے انکو توریت بتلاتے۔ وَكَسُوا
حَقَّكَ مَتَّادِكُمْ وَآيِهِ۔ ای ترکوا نصیباً مما امر وابد فی التوراة من اتباع محمد صلعم۔ یعنی چھوڑ دیا بڑا حصہ اُس چیز کا جس کا
توریت میں حکم کے گئے تھے اور وہ بڑا حصہ یہ کہ جب محمد صلعم بعوث ہوں تو تم لوگ اُسکی جان و دل سے پیروی کیجو۔ وَكَا
تُرَالُ تَطْلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ۔ آنحضرت صلعم کو خطاب ہے کہ برابر تو انکی خیانتوں پر اور چوریوں پر مطلع ہوتا رہے گا
ف ان کہ عمدہ لکھی وغیرہ کریگے۔ اَلَا قَلِيلًا مِّنْهُمْ۔ سوائے ان میں سے قلیل کے ف یعنی سب تو یہ ایسے ہی خائن ہیں سوائے
انہیں سے قلیل آدمیوں کے جو مسلمان ہو گئے کہ وہ ایسے نہیں تھے۔ فَاعْتَفُ عَنْهُمْ وَاصْفِ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِيْنَ۔ پس اُنسے عفو و درگزر کر اللہ تعالیٰ کی لکھی کہ یہ لوگ کو دوست کہتا ہے ف منہ سے نے فرمایا کہ عفو و چشم پوشی کا حکم
آیہ اسیت سے نسخ ہے یعنی ذلہ قائلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر الاآیہ اور یہی فتادہ کا نکل ہے اور مجاہد وغیرہ نے فرمایا
کہ یہ بطریق تالیف تلویب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ایسے لوگوں سے مخصوص ہے جنکے ساتھ معاہدہ تھا نسخ نہیں ہے واللہ اعلم۔ وَ
مِنَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّا نَصْرُوْهُ۔ یعنی اُن لوگوں سے جنہوں نے اپنے حق میں دعویٰ کیا کہ ہم نصاریٰ ہیں اور علی علیہ السلام
کے پیرو ہیں اگرچہ اس دعوے میں چھوٹے ہیں اسد واسطے حقیقی نصاریٰ نصرایا یا بحملہ یہ متعلق ہے بقولہ۔ اَحَدًا نَّا مِیْمَتًا قَوْمُوْ
عینے ان لوگوں سے عمدہ لیا ف یعنی لیا ہم نے ان دعویوں سے عمدہ لیا ہے جیسا ہم نے بنی اسرائیل یہودیوں سے لیا تھا کہ ہر بنی
پرایمان لادینگے اور خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر نہ کریگے پس انہوں نے بھی عہد توڑ دیا کما قال۔ فَتَسُوْا حَقَّكَ
مَتَّادِكُمْ وَآيِهِ۔ پس فراموش کر دیا بڑا حصہ اُس چیز سے جسکے ساتھ نصیحت کیے گئے تھے ف یعنی انہیں میں اُن کو گمراہی
سے بچنے کی جو نصیحت تھی امین سے بہت بڑا حصہ انہوں نے بھلا دیا کہ منہم آخر الزمان پرایمان دلانے اور عہد توڑ کر فرک و کفر میں
پڑ گئے فَاعْتَفُ عَنْهُمْ۔ اذعننا۔ بَلِیْسُوْهُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ پس ہم نے اُنکے درمیان باہم عداوت
و بغض ڈال دیا قیامت تک ف ہاں ظور کہ آپس میں چھوٹے اور اپنی اپنی خواہشوں میں مختلف ہیں ہر فرقہ اپنے نفس کی ہوس پر
جو پسند کرتا ہے اُسکو دین سمجھتا ہے پس ہر فرقہ دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور یہ نصاریٰ میں مشاہدہ ہے کہ کثرت سے فرقے ہیں اور بعض بعض کو
کافر کہتے ہیں اور ہر ایک دوسرے سے عداوت و بغض رکھتے ہیں اور دین کی راہ سے انہیں دوستی نہیں اگرچہ براہ دنیا ایک کام متفق
ہوں اور کثرت سے موجودہ زمانہ میں دہریہ ہیں اور ہمہ تن اُنکی ہمت دنیا پر مقصور ہے تو یہ لوگ حقیقت دہریہ ہیں اگرچہ برے نام اپنے آپکو نصرائی
کہیں پس بقدر نام میں شامل ہیں اسقدر انہیں عداوت ہوگی بر خلاف اُنکے جنہوں نے نصرت کو اپنا دین بنایا ہے انہیں ہزار بغض و عداوت
تاقم رہیگی اور اعزاز میںنے لگا کر ناوا آمادہ کرنا پس امین اشارہ ہے کہ یہ لوگ اس عداوت و بغض پر حریص رہینگے۔ وَتَسُوْفُ
یَسْبِطُوْهُمُ اللّٰهُ یَمَّا کَانُوْا یَصْنَعُوْنَ۔ اور قریب اُنکو اللہ تعالیٰ تبا و یگا جو کے کرتے رہے ف پس ان اعمال پر
انکو سزا دیگا اور یہ آخرت میں ضرور ہوگا اور دنیا میں جہاں تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہے ف قال فی العرائس قولہ تعالیٰ ولقد اخذ اللہ تاولہ
تقیباً۔ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے جب اہم عظیم کو اپنے بند و مین چاہا تو پہلے اُسکو اولیا پر رکھا تاکہ اللہ تعالیٰ کی مراد کے موافق قیام کریں
اسوجہ سے کہ خلق ضعیف ہے اور اُنکی نیابت میں تصور ہے کچھ جب دلیا اُنکی نے امین بقدر حیثیت اسکی عبودیت کو بصفت ضا و تسلیم ادا
کیا تو جسکے بعد اللہ تعالیٰ شانہ نے عوام پر اسکو آسان کر دیا کیونکہ عوام کی پیدائش بصفت ضعف ہے اور اولیا کی پیدائش بصفت قوت ہے

اور ہر امت میں اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے پیدا کیے جو عارف و کواشف کا بار اٹھانے ہوئے تھے اور وہی بلا اور امتحان کے میدان میں
در آئے اور منظور نظر ازل تھے اور یہ خود اقسام ہیں کہ نقیب داہل نجیب اور ایوا صفیا و مقررین و عارفین و موصوفین و صدیقین و شہداء و صالحین و
انبارہ بارہ وغیرہ ہوتے ہیں ان سب کا رئیس بنام فرشتہ اور پیشوا ان کے مختار ہیں اور عرفان نام ساجدین و ساجدین اور نقیب ان کے دس
عدو اور نجیب ان میں چالیس عدو اور ظلم ان میں ہزاروں عدو ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی صورت انبیاء علیہم السلام
میں سے کسی کی صورت پر اور رسولوں علیہم السلام میں سے کسی کی میرت پر ہوتی ہے اور قلب ان کا کسی فرشتہ کے قلب پر ہوتا ہے مگر
انکو کوئی پہچان نہیں سکتا مگر وہی جو اس کے مثل ہو اور دسے خود در حقیقت سولے حق عزوجل کے کچھ نہیں پہچانتے ہیں چنانچہ لفظ معلوم
اولیائی تحت تباری لا یعرفہم سوائی میر سے اور ایامیری قبائلی کے تیجے ہیں انکو میر سے سوائے کوئی نہیں پہچانتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے
مرفوعاً روایت ہے کہ زمین میں اللہ تعالیٰ کے تین تنوں بندے آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتے ہیں درجہ العلیین بندے حضرت موسیٰ کے قلب پر
ہیں اور سات بندے حضرت ابراہیم کے قلب پر ہوتے ہیں اور پانچ بندے حضرت جبریل کے قلب پر ہوتے ہیں اور تین بندے حضرت
یساکیل کے قلب پر ہوتے ہیں اور ایک بندہ حضرت اسرافیل کے قلب پر ہوتا ہے پھر جب ان میں سے ایک جو قلب اسرافیل ہے مرے
اللہ تعالیٰ بجائے اسکے تین میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب تین میں سے کوئی مرے تو اسکی جگہ پانچ والوں میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور
پس پانچ والوں میں سے مرے تو سات والوں میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب سات میں سے مرے تو چالیس والوں میں سے ایک اسکا
قائم مقام کر دیتا ہے اور جب چالیس میں سے مرے تو تین سو میں سے ایک اسکے قائم مقام فرماتا ہے اور جب تین سو میں سے کوئی مرے تو تمام میں
کوئی سرفراز ہو کر اسکا قائم مقام ہوتا ہے اور یہ ایک امت کے ہر قسم کی دعا مانگتے ہیں سوائے زیادتی و کثرت ہوتی ہے اور ہر ظلم کو نبیوں پر و دعا
کرتے ہیں کہ انکی کڑوٹ جالی ہے اور پیچہ کبابی مانگتے ہیں تو بادش ہوتی ہے اور سوال کرتے ہیں تو مخلوق کے واسطے کھیتی آگتی ہے اور دعا کرتے ہیں تو
مخلوق سے بلا دفع ہوتی ہے شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ برابر انکی امتوں سے اختیار و ابدال و نجیب و ادوات ہوتے چلے آئے ہیں چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا وبقنا انہم اتی عشر نقیبا اور یہی وہ لوگ ہیں کہ ضرورتوں اور حاجات و مصیبتوں میں ان کی طرف رجوع لائی جاتی
ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اس امت میں چالیس بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور سات بندے خلق موسیٰ پر
ہونگے اور تین بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور ایک بندہ خلق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا اور یہ ہر وقت ہوتا ہے پچاس ہی لوگ اپنے
اپنے مرتبہ کے موافق تمام خلق کے سردار ہیں قال ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے روایت کی وہ تینوں اہل تقیدہ کے
تذکرہ ثابت نہیں ہوئی اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف برکت ثبوت کے کسی امر کی نسبت کرنا سخت گناہ ہے چنانچہ حدیث صحیحہ بلکہ متواتر
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو تمہارا چہرہ دکھانا ہے وہ اپنا ٹھکانا دو رخ میں بنا لینا ہے وہ چہرہ ہی اور ظاہر شیخ رحمہ اللہ کہ یہ بات
ظاہر ہوئی ہوگی کہ حدیث بدر بہ ثبوت نہیں پہنچی ہے واللہ اعلم پھر حضرت عثمان نے کہا کہ برون تعداد کے بیان کے معجم طبری نے بلکہ صحاح
کی روایات میں وجود ہندگان خاص آئی کا ذکر ہے اور نیز پانچ نبیوں اور ایوا صفیا کا وجود ہر زمانہ میں جاری ہے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے اور اس حدیث
میں اگر چہ اہل تشیع نے کلام کیا ہے چنانچہ شیخ ابن ابی عمیر نے کہا کہ ان کے اقرار کیا ہے پھر بعد ثبوت اصل ایک مسئلہ کے علماء ظاہر کا کلام صرف اسما و عرفان و ابدال وغیرہ میں
شکوہ کافی ہے اسکے سن ہونیکا اقرار کیا ہے پھر بعد ثبوت اصل ایک مسئلہ کے علماء ظاہر کا کلام صرف اسما و عرفان و ابدال وغیرہ میں
میر سے نزدیک نہیں ہے اسوائے کہ مرجع اسکا کثرت لفظی کی طرف ہوا جائے کہ یہ کونسا کوئی جواب بیان کرنے کے مستحق ہیں

نہیں تاکہ اس کے ثبوت پر دلیل شرعی درکار ہو ورنہ کہا جاوے کہ بلا دلیل شرعی کہنے والا نفوذ باللہ یعنی ایسے امر کا ہوا جتنا ہی پریشان نہ ہو
اس لیے کہ ثواب و عذاب کی خبر دنیا فطرت ہی کی نشان دہی اور امت والوں میں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ فلان چیز میں ثواب یا عذاب ہے مگر
اسی صورت میں کہ شارع علیہ السلام کے دلائل شرعی سے استدلال لاوے پس جب یہ اس معنی کے شرعی مسئلہ نہوا اور ظاہر ہے کہ ان کے
کہا راز اولیا ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتفاق ہو وہ متن ہیں کہ ان میں سے ایسے اقسام ہیں اور نام ایسے بنا نسبت منوی رکھ لیے گئے ہیں تو ابھی
طرف تیک گمان کر کے ایسا خیال کرنا کہ مہر نہیں معلوم ہوتا واللہ اعلم بالصواب اور مراد میری اولیائے کیا رہتے وہ بزرگ ہیں جو
عزت شریعت تابع سنت انتہی پر پہنچ کر ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ صابر و صفا کر کے تفسیر جامع فقہائے شرعی تھے جنکی نسبت امام علی علیہ السلام
تسفی مولف ہمارے نے اپنے رسالہ میں اچھے کلمات لکھے ہیں اور انکی پیروی پر آمادگی دلالتی ہے اور ماسو لے گئے گیارہ اقسام ہیں
وشریحہ وغیرہ کے احوال کو مفصل لکھ کر اہل ایمان کو اس کے کردار سے نہایت درجہ ہوشیار کیا اور بہت نصیحت کی ہے کہ ہرگز اس کے احوال
وافتعال پر کابند نہ ہوں اور ایک علامہ تسفی لکھا ہے اس سے ہوشیار کرتے ہیں مولوی روم علیہ الرحمہ نے کہا ہے اسے بسا ابلیس آدم
روئے بہت پس بہرے نشاید داد دست + باجگہ میری غرض یہ کہ شرع سے میاں لوگ ہر کسی کے عقائد میں جب تک اسکو شرع پر
نہ پادین اور اللہ تعالیٰ سے ڈریں اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم کریں کہ آپ نے کس کوشش سے شرع پاک پر لوگوں کو راست
کیا اور یہ وہی شرع ہے جسے شیطان یا کوئی شیطانی پیر نہیں چل سکتا ہر پس جو شرع پر نیک فی نظر آوے وہ گو باقیینی ولی ہے اور جو شرع پر نہ ہو
وہ اگر مجذوب ہو گیا تو خیر مگر اس سے کچھ فائدہ نہیں پہنچ سکتا جیسا کہ اکابر اہل تصوف نے اسکو صریح لکھ دیا ہے اور اگر وہ بنا ہوا مجذوب ہے
یا اور کسی حال پر ہے بہر حال وہ شیطان کا پیرو ہے پھر مرد یا نڈا سے کہیں نہوگا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و پاک صحابہ
و اچھے تابعین و دیگر نیکوں اولیا اللہ تعالیٰ فرمان و حکم و حال چلنے سے برخلاف ہو کر اس شخص کے جو خلاف شرع بیان ہوا ہے حال
چلے یہاں سعدی علیہ الرحمہ نے سچ و خوب فرمایا ہے خلاف پیرو صلی اللہ علیہ وسلم کسی رہ گزیر کہ ہرگز منزل نخواستہ رسید یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے برخلاف وہی شخص چال چلیگا جو ہرگز منزل مقصود و جنت میں پہنچنے والا نہیں بلکہ مرتے ہی جہنم میں جا پڑنے والا ہے نفوذ باللہ عنہ
اور دوسری غرض میری یہ ہے کہ جو لوگ تفریط کرتے ہیں اور اولیا اللہ تعالیٰ کے ان باتوں میں بھی جو مساکل شرعیہ نہیں ہیں تامل کرتے
ہیں وہ لوگ ہل و انصاف و حق کی پیروی سے درگزر کریں و اسلام شیخ ابو عثمان مغلربی نے فرمایا کہ ابدال چالیس ہیں اور آنتا
سات ہیں اور خلفائے ائمہ تین ہیں اور قطب ایک ہوتا ہے پس قطب تو ان سب کو جانتا ہے اور وہ اس کے احوال پر مطلع ہوتا رہتا ہے مگر اسکو
کوئی نہیں پہچانتا ہے اور وہ سب ولیا کا امام ہوتا ہے اور تین جو خلیفہ ہیں ہ سات کو پہچانتے ہیں اور چالیس کو بھی پہچانتے ہیں اور سات
جو امتا ہیں وہ چالیس ابدال کو پہچانتے ہیں مگر ابدال ا کل نہیں پہچانتے ہیں اور ابدال چالیس دیگر اولیا کو امت میں سے پہچانتے ہیں
اور اولیا میں سے انکو کوئی نہیں جانتا ہے جب چالیس میں سے کوئی کم ہوا تو اولیا امت میں سے اللہ تعالیٰ کسی کو قائم مقام فرماتا
ہے اور جب سات میں سے کوئی کم ہوا تو اللہ تعالیٰ چالیس میں سے کوئی اسکی جگہ کرتا ہے اور جب تین میں سے کوئی کم ہوا تو اللہ تعالیٰ
سات میں سے ایک اس کے قائم مقام فرماتا ہے اور جب قطب جو ایک ہی فوت ہوا تو تین میں سے ایک اس کے قائم مقام ہوتا ہے اور یہی
حال جاری ہے یہاں تک کہ قیامت قائم ہوے **قال لہم** قطب وقت کے دو وزیر دایمن و بائیں ہوتے ہیں اور حدیث ترمذی میں
ثابت ہوا کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ہر نبی کے دو وزیر آسمانی اور دو وزیر زمینی ہوتے ہیں پس میرے دو وزیر آسمانی جبریل و میکائیل

ابن اور دونوں وزیر ارضی ابو بکر و عمر بن و قد مرشرا قائلہ فیما انقضتم ميثاقهم معنا ہم جب اللہ تعالیٰ غافلون کو اپنی مباحثہ و دور کرنا چاہا
 ہو تو اُن کے نفوس کو ایسے اور کے ترکب ہونے پر آمادہ فرماتا ہے کہ خیر تہر کے احکام طاری ہوتے ہیں اور اُن سے دوری واجب ہوتی ہے میں ہ
 دور ہو جاتے ہیں پھر اُس کے بعد حکم کی مخالفت اور اس عہد کا توڑنا جو ایمان کی جڑ ہے واقع ہوتا ہے یوسف بن یوسف نے فرمایا کہ صحیح
 عہد کو توڑنا اور میثاق کے برخلاف کرنا اللہ تعالیٰ کا موجب ہے **قال المشرجم شیخ یوسف رحمہ اللہ** نے آیت کریمہ سے ایک مسئلہ ثابت کیا
 اور وہ یہ ہے کہ اول تعالیٰ نے یہود کے ملعون اور سخت دل ہو جانے کا صحیح سبب یہ بیان فرمایا کہ انہوں نے عہد توڑ دیا اور اس سبب پر
 قیاس کر کے ظاہر ہو کہ جہان میں شخص سے تمہاری ہوسے وہ اس سزا کا مستوجب ہے پس اگر ایمان کا عہد توڑا تو ملعون یعنی مرتد ہو گیا
 اور اگر کسب اور عہد کو چھوڑا اور واجب تھا یا نہ کرنا واجب تھا مثلاً تازہ فرض پڑھنے پر عہد کیا یا شراب پینے پر عہد کیا یا کسی غیر کا وہی ل
 او کر لے پر عہد کیا تو اُس کے توڑنے سے فاسق ہوگا اور وہ ہر گناہ ہوگا ایک تو یہ کہ فرض واجب بجا نہ لایا اور وہ خود عہد توڑا اور اگر ظہر سے
 پہلے چارستین پڑھنے کو ضرور آج لازم کر لیا پھر توڑ دیا تو عہد توڑنے سے ایک حرام کا مرتکب ہوگا اور یہ امتیہا ط صحیح حدیثی و اللہ اعلم
 اور معلوم کہ عہد سے سوال ہوگا جیسا کہ آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بعض کار نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عہد توڑنا یہ ہے کہ اس کے سوائے
 کسی چیز سے سکون کرے **قال المشرجم** اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کی عہد شکنی کو بیان کر کے پھر انکو ارشاد دہر آیت
 ایسے کلام پاک سے فرمائی جو بطور معجزہ اُن کے واسطے پوری نصیحت پہنچا دیا

الذی یخفی عنہم

يَا هَلْ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ

الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي

بِهِ اللَّهُ مِنَ ابْنِ مَرْيَمَ وَضُورًا كَه سَبِيلِ السَّلْوِ وَيُخْرِجُ الضُّلَمِ إِلَى النُّورِ

يَا ذِي الْقُرْبَىٰ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّا جَاءَكُمْ بِالْحَقِّ وَالْحَقِّ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ شَيْئًا سَائِمًا

يَا هَلْ الْكِتَابِ خطاب عام ہے یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے یہی نصیر نے موافق دوسرے کے اختیار کیا ہے اور الکتاب
 بابت لام جنس شامل ہے تو ریت و انجیل دونوں کو حاصل ہے کہ یہود و نصاریٰ **قَدْ جَاءَكُمْ** کثیر سے سو لنا آتا تھا ہے ہا
 ہمارا رسول و یعنی محمد صلعم اس حال سے کہ **يُبَيِّنُ** لکم کثیراً مما کنتم تخفون من الکتب ظاہر کرتا ہے
 تمہر بہت باتوں کو جو تم کتاب میں سے لیتے تو ریت و انجیل میں سے چھپاتے تھے و مانند آیہ الرحم کے چھانچہ کتاب آسمانی میں
 حکم تھا کہ حصن مردیا عورت اگر نہ کرے تو تنگسا کر ڈالو جیسے ہمارے شریعت میں حکم ہے مگر یہودی اسکو چھپاتے اور کہتے تھے کہ کھانا
 گدھے پر سوار کر کے تشریح کرانے کے بعد کوڑے مار دیں آیہ الرحم کو چھپا لیا اور مانند ان آیات کے جو اس سول کی صفت میں تھیں انکو بھی اس
 رسول صلعم نے ظاہر کر دیا پس یہود کو تیار کیا کفار کی توریت میں محمد صلعم کی ایسی ایسی صفت و اخلاق و علیہ و انکی امت کے نصائل

پلٹنے والو بھی جذب کر لیتے تو ظاہر ہوئی ہیں بعض نے فرمایا کہ تم لوگوں کو اس کی عنایت انہی کی وجہ سے پہنچے ہو قال المفسر رحمہ
 شاید یہ تفسیر نظر تو لہ جائے اور شاید کہ قولہ جہلم من اللہ سے نکالا ہو کہ جہلم لازمی ہے یعنی آنا اسکا محض بفضل حق سبحانہ ہی پس ازل میں
 جہلم ختم کر لیا تھا اور حقیقت اس نور و کتاب کا آنا انہیں کے واسطے ہی ورنہ دوسروں پاس آنا اور نہ آنا کیسا ان ہی قولہ تعالیٰ ہندی
 بہ اللہ من اتبع رضوانہ سبیل السلام یہاں نور و کتاب میں سے فقط ایک ہی کو ذکر فرمایا اس واسطے کہ یہ دونوں مقام میں کجی لینے معدن
 الصفات میں واحد ہیں۔ اور اس کلام پاک میں اشارہ یہ ہے کہ اولیٰ سبحانہ اپنی ہی صفت سے اپنی معرفت کی راہوں کی طرف ہدایت
 فرماتا ہے اور اپنی ذات سے اپنی صفات کی معرفت کی راہیں بتاتا ہے قال المفسر رحمہ توجیہ اس اشارہ کی یہ ہے کہ کتاب و نور جب صفات
 ازل میں تو اسی سے ہدایت فرمائے گئے یعنی یہ ہوسے کہ صفت سے اپنی طرف ہدایت کی اور رہا یہ امر کہ ذات سے صفات کی طرف ہدایت اس
 وجہ سے کہ اس معرفت کے ساتھ ان لوگوں کو مخصوص فرمایا کہ جنکو بقولہ من اتبع رضوانہ سے سرفراز فرمایا ہے یعنی ایمان لانہو الون کو ادا بان
 بتوجیہ ذات ہے پس ذات سے صفات کی طرف معرفت ہوئی اور یہ اشارہ لطیف و دقیق چید اگر مرد سلیم القلب اسکو عذر سے دل میں اٹائے
 تو بہت شیطانی وسوسوں اور ہون اور حرکت ربانی کا نور ہو اور نہ سب اہل سنت و جماعت درباب مسک جہود اختیار و تقدیر و توجیہ ذات
 اور یہ کہ ہدایت ایسی طرف سے ہے اور جہلمت ہے سب اس کے سامنے آئینہ کی مثال ظاہر ہوں اور جو شخص ان مقامات میں مساوس شیطانی آئے ہے تاکہ
 ہو اسکو یہ آیت کریمہ بعد صدق ایمان کے بہت مفید ہے اللهم ابدنا الصراط المستقیم۔ خود ان کی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کے واسطے
 ازل میں پسند فرمایا جسکو یہ مل گیا وہ رضوان اکبر کے مقام میں پہنچ گیا اور نشان یہ ہے کہ اسکی حسن تجلی میں اسکی ہر اکر کے درانی ہدایت کے اس کے
 زندگی بسر کر جاوے مگر تباہت نہیں ملتی لیکن اسی شخص کو جسے حق میں سابقہ ازل میں اسکی رضوانندی پہنچتی ہو بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 ہدایت فرماتا ہے نہایت سزا کی راہ پر اپنے ارادے کی راہوں میں سے اس شخص کو جسکو پیدا کرنے سے پہلے اپنے رضوان سے مخصوص کر دیا
 تھا تاکہ یہ رضوان اسکو عمل رضوان تسلیم میں لاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے اندر سے پن اور جو سات اور شیطانی خیالات و
 اسکے دھوکے اور انکا پیرو ہونا بیان کر کے رو کر دیا بقولہ تعالیٰ

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكُمُ السَّمَاءَ بِسُحُوبٍ مَرْيَمَ ابْنَةَ الْيَمَانِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ

يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا

أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا

أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا

أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا أُولَئِكَ حَرِيبٌ عَلَى اللَّهِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ دُونِهَا

وَمَا بَيْنَهُمَا وَلَا يَهُودِيٍّ

اور جو دونوں کے بیچ ہو اور اسکی طرف رجوع ہو۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ - اور قطعاً کفر کیا ان لوگوں نے جنہوں نے کہا کہ اللہ (جی مسیح ابن مریم صرف میں جلوہ آگیا وہم البقریہ فرقہ میں نصاری۔ واضح ہو کہ نصاری بہت فرقے ہو گئے تھے اور اب بھی موجود ہیں اور بہت سے گٹ گٹے جیسے معتزلہ وغیرہ مسلمانوں میں سے گویا گٹ گٹے ہیں ان فرقہ کے نصاری میں اول میں فرقے تھے چنانچہ اور پر بیان گذر کہ حضرت عیسیٰ کے اٹھانے جانے پر انکے ساتھیوں کے میں فرقی ہوئے ایک تو ایمان پر ثابت رہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اٹھا لیا اور یہ لوگ بعد و دوسرے چھوڑ گئے اور دوسرے فرقے نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا اسکو اپنے پاس بلا لیا اور تیسرے فرقے نے کہا کہ نبین ہم میں تھا اتنا کچھ معلوم نہ تھا سو جب ہم نے فرمائی کی تو چلا گیا اور ان دونوں کا فرقہ نے لکر فرق اول کو جو مسلمان ہے تھے قتل کر ڈالا کہ یاد کرے (ابن کثیر اور ابن عباس سے روایت ہے کہ نصاریٰ بخوان بھی اسی اعتقاد پر تھے لیکن اس روایت کے ثبوت میں کلام ہی اور اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ اٹھنے قول سے لازم آتا ہے کیونکہ انھوں نے مسیح علیہ السلام کو لے کر قطعاً معلوم ہے کہ اللہ سبحانہ فقط ایک پاک پروردگار ہے پس گویا انھوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح ابن مریم ہی چنانچہ ہی تاویل کلام مفسر سے ظاہر ہے لیکن یہ جو مفسر نے فرمایا کہ یہ ایک یعقوبیہ فرقہ ہی نصاریٰ میں سے تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحیح بخاری نے کہا کہ اللہ ہی مسیح ابن مریم ہی جیسا کہ بتائی تین فوق میں سے فرقہ سوم کا قول مذکور ہوا اور یہی ظاہر آیت ہے اور سب نصاری کا یہ قول نہیں بلکہ انہیں سے کچھ لوگ ایسے ہیں فافہم اور لقد کفرے بتا کہ ان کا حکم کافر ہو گیا پہلے بتلاد یا پھر ان کا قول ذکر کیا تاکہ معلوم رہے کہ یہ نہایت سخت بات کہنے والا تھے کافر اور واضح ہو کہ مسیح کو ابن مریم سے بیان کیا گیا کہ کسی کے لکھنے والا ان کافر و کفار اندھا ہیں سمجھ لے کہ جو مریم کا بیٹا ہو وہ خالق و معبود بلکہ اپنی ماں کا گنہگار خالق ہو سکتا ہے اور اگر قادر معبود ہوتا تو اپنی ماں کو جنہوں نے غم و رنج کے ساتھ انتقال کیا اور دنیا کو مصیبت و تکلیف سے بے خبر کیا کیون غم و رنج میں چھوڑا تا اور کیوں مرنے دیتا اور اللہ اسکو اللہ عزوجل نے رد فرمایا بقولہ - قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا - یعنی محمد صلعم تو کہہ دے کہ پھر کون حفاظت کر سکتا ہے حکم الہی سے - اِنْ اَرَادَ اَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَآسَفُ - اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ہلاک کر دے مسیح ابن مریم کو اور اسکی ماں کو بلکہ - وَمَنْ فِي الْاَرْضِ حَيْثُ عَا - اور جو کوئی زمین میں ہے سب کو فنا یہ استفہام بطور ملامت و مذمت ہے یعنی ایسا کوئی بھی نہیں ہے جو اسکی طاقت ہو اور اگر مسیح علیہ السلام کہ ہوتا تو اسکو ایسی قدرت ہوتی - وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ - اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہر ملک آسمانوں اور زمین اور ان دونوں کے بیچ کا وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے - ف یعنی سب عالم اسی کی ملک و خلق ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جس طرح چاہے پیدا کرے پھر اگر مسیح علیہ السلام کو بدولی باپ کے پیدا کیا اور اس کے باختر مرنے جلانے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے - وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ - اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے اور جس بندے کو جس طرح چاہے برگزیدہ کرے پس سب کی مخلوق و بندے ہیں اور ہر مسلمان و منہد و نصرانی و یہودی پر فرض میں ہے کہ اسکی عبادت کریں شرک نہ کریں اور اسے جو حکم دے ہیں انکو بجا لادیں اور عذاب سے ڈریں جیسا کہ نیکی باؤنی کے زبانی باتیں نہ بناویں جسے یہود و نصاریٰ اترا تے ہیں - وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ - یعنی انہیں سے ہر ایک فرقہ نے الگ الگ کہا کہ - مَعْنٰ اَبْنُو اللّٰهَ وَاَجِبَاؤُكَ - ہم لوگ اللہ کے بیٹے اور پیارے ہیں ف سراج وغیرہ میں ہے

کہ مفسرین نے خیال کیا کہ یہود و نصاریٰ اس کلمہ سے کیا مطلب لیتے تھے چنانچہ چار وجہ سے اسکے معانی بیان کیے اول آنکہ اسمین حدیث
 مصدقہ ہی اور معنی آئیکہ سخن ابتداء رسول اللہ - یعنی ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کی اولاد ہیں پس ان یہود و نصاریٰ سے مراد نبی اسرائیل
 کے یہود و نصاریٰ ہونگے کیونکہ نبی اسرائیل ہی میں انبیاء علیہم السلام بہت گذرے ہیں اور ان بدکاروں کی غرض یہ تھی کہ ہم سے باپ اور چچا
 خیر ہو حال ہی صخر حج کہتا ہے کہ انکی وہی مثل تھی کہ شکل چڑیلوں کی اور مزاج پر پوکا حال آنکہ آدم کی اولاد میں سب ہی آدمی ہیں دوم
 آنکہ لفظ ابن جیسے لفظ کے فرد ندر پر بولا جاتا ہے ایسے ہی جس پر مزید شفقت و محبت سے تخصیص ہوا سکو بھی کہتے ہیں قال المصنف
 اور مفسر نے بھی اسی تاویل کو لیا کہ مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہم لوگ قرب و منزلت میں بانند فرزندوں کے ہیں اور وہ ہمہ شفقت
 و رحمت فرمانے میں ہمارے باپ کے مانند ہی سو ہم آئیکہ یہود نے زعم کیا کہ عزیز علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے مسیح علیہ السلام کو
 یہی زعم کیا اور چونکہ یہ دونوں انجین میں سے تھے تو کہا کہ ہم لوگ ایسے ہیں کہ ابتداء اللہ میں اپنے ہمارے جنس میں خدا کے بیٹے کہتے ہیں
 حالانکہ یہ قول نہ لڑت تھا ہمارم آئیکہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے ایک جماعت یہود کو دین اسلام کی طرف بلایا اور عذاب
 الہی سے خوف دلایا تو لوہے کے ٹکڑے لیا عذاب ڈرا لے ہو ہم تو ابتداء اللہ و اجبار اللہ ہیں قال ابن کثیر قولہ سخن ابتداء اللہ و اجبار وہ
 ای ہم لوگ اسکے انبیاء سے نسبت رکھتے ہیں جو اسکے بیٹے ہیں جنہر اسکی عنایت سبزل ہے اور وہ ہر محبوب رکھتا ہے اور اپنی کتاب سے
 نقل لائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے اسرائیل یعنی یعقوب سے کہا کہ انت ابنی بکرمی - پس اسکو اسکی تاویل صحیح سے پھیر کر غلط معنی
 پر مجبور کیا اور تاویل میں تریف کر دی چنانچہ بہت سے اسکے عقل جو اسلام پر ہوئے انھوں نے انکو رد کر دیا اور کہا کہ اسکا اطلاق انکے
 عورت میں نشریت و اکرام پر ہوتا تھا جیسے نصاریٰ نے اپنی کتابت نقل کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اُسے کہا کہ انی ذاہب اے ابی
 و ایلم - یعنی ربی و ربکم یعنی عیسیٰ نے کہا کہ میں اپنے باپ و تمہارے باپ کی طرف چلا جا نیوالا ہوں یعنی اپنے پروردگار و تمہارے
 پروردگار کی طرف چا نیوالا ہوں اور یہ بات معلوم ہے کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے وہ دعویٰ مٹا ہونیکا نہیں کیا جو عیسیٰ کے
 واسطے دعویٰ کیا ہے پس انکی مراد یہی کہ ہر لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز و مکرم ہیں قال ابی المدارک ہر ہم صحیحی کہنے فرمایا کہ یہود نے
 تورات میں پایا کہ یا ابتداء اجباری میرے اجبار کی اولاد ہیں اسکو بد لکرا یا ابتداء اجباری کہڑا لیتے کہ تورات کی اولاد پھر کہنے لگے کہ سخن ابتداء اللہ
 و اجبار وہ بہر حال کوئی معنی لیے جاوین حاصل کلام یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اپنے واسطے بہ نسبت اور مخلوق کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 فضل و کرامت ثابت کرتے تھے یہاں تک کہ یہ دعویٰ کیا کہ ہم اسکے بیٹے و محبوب ہیں میں اللہ تعالیٰ کے جل جلالہ نے اسکو رد کر دیا کہ قل
 ہم یا محمد کہدے ان چھوٹے لوگوں سے اسے میرے رسول محمد صلعم - قَلِوْ یَعْدِ بکُوْبِدْ نُوْبِکُوْ - پھر کیوں تم کو تمہارے
 گناہوں پر عذاب کرتا ہے ف اگر تم امین سچے ہو حالانکہ باپ اپنے بیٹے کو عذاب نہیں کرتا اور نہ حبیب اپنے محبوب کو عذاب
 کرتا ہے حالانکہ اسنے تلو عذاب کیا کہ مسخ کر کے بند رو سو کر دیا تھا جو بڑبڑاپ کر مر گئے پس ظاہر ہوا کہ تم بڑے چھوٹے ہو اور
 امام رازی وغیرہ نے نکالا کہ اسمین ردیوں بھی ہے کہ بیٹا بھی باپ کی جنس سے ہوتا ہے اس سے وہ امر صادر نہیں ہوتا جو باپ صادر ہوتا
 حال ہی حالانکہ تم لوگ گناہ کرتے ہو یعنی گناہ تمہر ثابت ہے اور حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا حالانکہ تم معذب ہوتے ہو چنانچہ
 دینا میں تو بند و سوز کیے گئے اور آخرت میں اقرار کرتے ہو کہ بن تمنا لار الا یا ما بعد و دات - یعنی گفتی کے چہ دون ہم کو دوزخ کی
 آگ لگتی ہیں تم چھوٹے ہو یہ تمہارا دعویٰ خلاف ہے اور یہ برہان اہل فن کے نزدیک برہان مخالفت کہلاتی ہے قال ابن کثیر رج

لہذا ہم یہ خیال رکھیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی عبادت کو قبول فرمایا ہے اور ان کو اپنی طرف سے رحمت و مغفرت سے نوازا ہے

مشائخ صوفیہ میں سے ایک نے ایک فقیہ عالم سے پوچھا کہ قرآن میں کہاں یہ پایا گیا کہ حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا تو فقیہ عالم نے کچھ جواب نہ دیا تب شیخ صوفی نے یہی آیت پڑھ دی **سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْمٰیْہِ الْکَثِیْرَہِ** کہ اس کی تفسیر ہے کہ اس کی تعریف کا یہ ابتدائی لفظ ہے اور اس کا شاہد سند امام احمد بن حنبلہ سے ہے کہ اس نے کہا کہ حضرت صلعم چند صحابہ کے ساتھ جاتے تھے کہ ناگاہ راہ میں ایک لڑکا کھیلنا تھا سو جب اس کی ماں نے دیکھا کہ لوگ آتے ہیں تو ڈری کہ کچل بناوے تو تیز چال آئی اور کہتی جاتی کہ میرا لڑکا میرا لڑکا اور دوڑ کر آسکا لے لیا پس صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس عورت سے نہیں ہو سکتا کہ اپنے فرزند کو آگ میں ڈال دے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بھی اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو آگ میں نہ ڈالے گا (قریب احمد) اور کتاب ابن ہریرہ میں امام احمد نے من لصری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں عذاب کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے کو (لیکن کبھی اس کو دنیا میں مبتلا کرے) صیبت کرتا ہے (بنا حدیث مرسل) اور مدارک میں کہا کہ **قَوْلُهُ فَلَیْمٌ لِّعٰدِیْکُمْ اِی فَلَیْمٌ عَذَابٌ مِّنْ قَبْلِکُمْ لَکُمْ** ہر نوہم فسخمر قردہ و تنازیہ۔ یعنی کیوں تمہارے اگلوں کو اس سے عذاب کیا تھا کہ ان سے گناہ صادر ہوئے پس ان کو سزا کے بندر و سوز کر دیا یعنی تم لوگ تو سزا سزا پاک ہو تھائے یعنی ہاں دے چہرہ فرماتے ہو اگلوں بندر و سوز کر دیا تھا پس تم اس دعویٰ میں صریح جھوٹے ہو۔ **بَلْ اَنْتُمْ لِبَشَرٍ مِّثْلٍ خَلْقٍ**۔ بلکہ تم بھی بشر ہو تمہارے ان بشر کے جن کو پیدا کیا ہے ہر سو بھلائی کی بات جسے ان کے لیے وہی ہی تھا کہ یہ اور برائی و عذاب جس طرح اپنے ہوتا ہے وہی ہی تمہارے ہوتا ہے تم سب کا کیسا حال ہے۔ **یَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَاءُ**۔ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے بخشتا ہے۔ **وَلِیَعَذِبَ مَنْ یَّشَاءُ**۔ اور عذاب کرتا ہے جس کو عذاب دینا چاہتا ہے اور تعالیٰ مالک مختار ہے اس پر کچھ اعتراض نہیں ہو جو چاہے کرے اور جو کرے گا اپنے مملوک مخلوق چیز میں ہر کسی کا اجارہ نہیں۔ **وَلِلّٰهِ صُلٰتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا**۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہے مالک سماویں زمین کا دانے بچے کاٹ لینے تمام عالم اس کا مملوک مخلوق ہے اس کا حکم کہ حکم دید یا ہو بندہ جیسا کہ ہے اور ایسا ہے۔ **وَالِیْکَ الْمَصِیْرُ** اور اس کی طرف لوٹ کر ٹھکانا ہوگا، عرائس البیان میں ہے کہ **قَوْلُهُ وَقَالَتِ الْیَہُوْدُ وَالنَّصٰرٰی نَحْنُ اَبْنٰؤُ اللّٰہِ وَاَجْرٰؤُہٗ**۔ کہ قرآن یہود و نصاریٰ نے یہ سن لیا کہ اہل حقیقت ساحت کبریائی میں کشت مشاہدہ بقاسے پہنچے اور وہ قدم سے مست ہو کر مجلس انس میں چلتے انبساط میں بسبب بیوشی کے مدعی قرب ہوئے اور انس کی بیوشی و حلاوت انبساط سے انوار سرار کی فرزندگی کا حرت زبان سے نکالا پس یہود و نصاریٰ نے اپنے اگلے لوگوں کے کلام کو اپنی جہالت سے نہ سمجھا پس اللہ تعالیٰ نے ان کی ناک گردن توڑ دی چنانچہ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے محبت بیکرا ہو کر مردود کیا بقولہ **قُلْ فَلَیْمٌ لِّکُمْ یَذُنُوکُمْ**۔ اس میں حق سجاد تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا کہ جو بندہ معرفت و محبت سے راہ ازلی طے کر گیا وہ جسمانی امتحان سے نکل گیا بقولہ تعالیٰ **بَلْ اَنْتُمْ لِبَشَرٍ مِّثْلٍ خَلْقٍ**۔ یعنی اوجھوٹ دعویٰ کرنیوالو ایسا نہیں جیسا کہ تم دعویٰ کرتے ہو تم اس مرتبہ کو نہیں پہنچے ہو بلکہ اپنے نفس میں گرفتار مقام بشریت میں باقی پڑے ہو اور مقام محبت اس شخص کے واسطے مسلم ہو جو اسول حق نزد جہل سے پاک ہو گیا ہے بقولہ تعالیٰ **لِیَغْفِرَ لِمَنْ یَّشَاءُ** و **لِیَعَذِبَ مَنْ یَّشَاءُ** اشارہ ہے کہ اس مقام مقدس میں امت محمد صلعم میں سے جس ولی کو چاہتا ہے پہنچاتا ہے اور اس کی تفسیر کچھ پر و انہیں فرماتا ہے اور اس مقام مقدس کی خوشبو بھی دشمنوں میں سے کسی کو نہیں پہنچتی بعض نے کہا کہ بندہ دنیا میں فضل ہے اور عذاب کرنا عدل ہے

یَا قُلُلِ الْکِتٰبِ قَدْ جَاءَکُمْ رُسُوْلُنَا یُبٰیْنُ لَکُمُوْہِیْ فَاْتُوْہِیْ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ

اور کتاب والو آیا ہے تم پاس رسول ہمارا بیان کرتا ہے واسطے تمہارے اور ہر ہر وقت ہو جانے پیغمبروں کے

یہ حدیث شریفہ امام احمد سے منقول ہے صحیح مسلم میں بھی ہے

تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَشِيرِ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى

کبھی تم کو کہہ ہم پاس نہ آیا کوئی خوشی یا ڈر نہ لائے والا سو آچکا تمہارے پاس خوشی اور ڈر نہ لائے والا اور اللہ اوپر

کُلِّ شَيْءٍ فَتْرَةٌ

ہر چیز کے قاصر ہر

یَا أَهْلَ الْكِتَابِ - یعنی اے یہود و نصاریٰ - قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا - تمہارے پاس بے شک ہمارا رسول خاتم النبیین
اگیا یعنی محمد صلعم اور یہ قطعی دلیل ہے کہ آنحضرت صلعم کی اہنت کچھ عورت مخصوص نہ تھی بلکہ عام تھی چنانچہ یہود و نصاریٰ کی واسطے ثابت
فرمایا کہ خلاف نبوت ہوئے کہ مخصوص بنی اسرائیل تھی اور یہی حال نبوت عیسیٰ کا تھا پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سب جہان کے
واسطے عام بھیجا۔ یَسْبِغُ لَكُمْ - جو تمہارے دین کے شرائع کو ظاہر کھلا ہو بیان فرماتا ہے۔ عَلَى فَتْرَةٍ - انقطاع۔ قِیَمَ
الرُّسُلِ - یعنی محمد صلعم کا آنا اس موقع پر ہوا کہ رسولوں کی آمد کا انقطاع درمیان میں ہو گیا تھا۔ اذ لم یکن بینہ و بین عیسیٰ رسول و
مدۃ ذلک خمساً و تسع و ستون سنہ۔ کیونکہ آنحضرت صلعم و عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان میں کوئی رسول نہیں ہوا اور اس فترت کی
مدت پانچ سو اسی سال تھی اور فترت دراصل یعنی سکون پر تھی کہ جانا اور ٹھہر جانا اور ابو علی فارسی رحمہ اللہ وغیرہ نے اپنے انقطاع
بیان کیا اور یہی مفسر نے لیا ہے اور حاصل آنکہ آنحضرت صلعم کی اہنت سے پہلے ایک مدت تک رسولوں کا انقطاع ہو گیا تھا اور یہاں سے
وہ قول رد ہوا جو سراج وغیرہ میں بعض سے منقول ہے کہ عیسیٰ و محمد صلعم کے درمیان چار انبیا ہوئے تین نبی اسرائیل سے اور ایک نام تھا
بن سنان العیسیٰ جزیرہ عرب اور یہ قول اس واسطے مردود ہے کہ ظاہر آیت سے میرے خلاف ہے اور نیز حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ
آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ انا اولی الناس با بن مریم انہ لیس بینی و بنہ نبی یعنی عیسیٰ بن مریم سے میری ولایت سے ایک اقرب ہے کیونکہ
میرے اور اسکے بیچ میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا (رواہ البخاری) پس یہ صریح ہے کہ آنحضرت صلعم اور عیسیٰ کے درمیان کوئی نبی نہیں ہوا بلکہ فترت
و انقطاع کا زمانہ رہا اور اس مدت کے بیان میں اقوال مختلف ہیں چنانچہ سلمان فارسی سے روایت ہے کہ چھ سو برس کا فرق تھا (رواہ
بخاری) اور قتادہ سے ہے کہ پانچ سو ساٹھ برس کا زمانہ تھا اور مفسر سیوطی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کی کہ موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام
کے درمیان ایک ہزار نو سو برس کا فرق تھا مگر ان دونوں کے درمیان فترت و انقطاع نہ تھا کیونکہ درمیان میں ہزار نبی توفیق بنی اسرائیل
میں سے بھیجے گئے ماسوائے اُن کے جو اور نسل میں سے بھیجے گئے اور ولادت عیسیٰ و محمد صلعم کے درمیان پانچ سو اسی سال کا زمانہ تھا
قال المفسر حجیم ولادت عیسیٰ کا سال شمسی اس وقت ۶۸۸۶ ہجری اور ہجرت آنحضرت صلعم کا سال قمری ۱۳۰۵ ہجری ہے جسے پانچ سو بیاسی
برس کا فرق نکالا اُسے خطا کی اسوجہ سے کہ شمسی و قمری سال میں تفاوت ہوتا ہے اور چونکہ بعض نے سال شمسی سے شمار کیا اور بعض نے
قمری سے اور بعض نے درمیان ولادت عیسیٰ و محمد علیہما السلام کے اور بعض نے دونوں کے ہجرت ہونے کی وقت سے فرق نکالا اسوجہ
روایات مختلف ہو گئیں اور میرے نزدیک سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری ارجح ہے اور امین کوئی بڑا فائدہ متعلق نہیں لہذا تطویل
کلام بجا نہ ہے یہ مقصود ہے کہ اوتھارے عزوجل نے محمد صلعم کو فترتہ الرسل وطموس سبل و تغیر ادیان و کثرت عبادۃ ادنیان و تیران و
صلیان کے وقت مبعوث فرمایا کہ نسبت اس وقت اتم اور حاجت اتم تھی کہ فساد و فتنان عین بلاد میں اور جہل و فساد نام عبادتیں ہوسیل
گیا تھا سو اسے چند بندوں کے جو اگلی شریعت پر ٹھیک قائم اور انشاؤ کا اعدادم کے حکم میں تھے چنانچہ حدیث عیاض جاشنی میں ہے کہ نبی صلعم

۲۰

۱۳۰۵ ہجری قمری سے ۶۸۸۶ ہجری شمسی تک کا فرق

نے ایک وز کو خطبہ سنایا اور خطبہ میں فرمایا کہ اور میرے پروردگار نے مجھے حکم دیا کہ تم کو کھلاؤں جس سے تم جاہل ہو گئے ہو پھر اس کے جو آج مجھے
تعلیم فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر مال جو میں نے بند و کوعطا کیا وہ حلال ہے اور میں نے سب اپنے بند و کوعطا فرمائیے مسلمان مائل بحق پیدا
کیا پھر شیاطین اُنکے پاس آئے اور اُنکو اُنکے دین سے بھٹکایا اور جو میں نے اُنہیں حلال کیا تھا وہ ہر حرام بتلایا اور اُنکو حکم کیا کہ میرے ساتھ
شرک کریں اُس چیز سے جس کے لیے میں نے کوئی حجت ظاہر نہیں اتاری پھر اللہ عز و جل نے اہل زمین کی طرف نظر فرمائی تو عرب و عجم سب کو مقتول
رکھا سوائے چند بندوں کے کہ نبی اسرائیل میں سے جو حق پر باقی تھے اور مجھو فرمایا کہ میں نے مجھو اس واسطے بھیجا کہ مجھے بتلا کروں اور تیرے
سب سے بتلا کروں اور تجھ میں نے ایسی کتاب نازل فرمائی کہ پانی اُسکو نہیں دھو سکیگا تو اُسکو سوتے اور جاگتے پڑھے پھر اللہ تعالیٰ نے
مجھے حکم دیا کہ قریش کو اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچاؤں تو میں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار وہ تو میرا سر کلکرونی کر ڈالینگے فرمایا کہ تو
اُنکو نکال باہر کر جیسے انہوں نے تجھے نکالا اور اُنہیں جہاد کرو اور اُنہیں مال خرچ کر کہ عتق کرے جو مال دیا جائیگا اور تو ایک لشکر روانہ کر اور تم اُسکے
پانچ گونہ برابر بھیجے اور جھونے تیری فرمانبرداری کی اُنکو لیکر ایسے لوگوں سے جھونے تیری نافرمانی کی ہر جہاد کرو اور جنتی بندے
تین قسم کے ہیں ایک حاکم عادل و فقیہ متصدق اور دوم مرد رحیم دل رقیق القلب ہر مسلمان قرابت دار کے واسطے سوم مرد عقیق تقیر علی الد
اور دوزخی سہمے پانچ قسم ہیں ایک وہ عیبوں سے پاک ہے کہ کچھ دین نہیں دوم وہ جو تم میں تابع ہیں نہ اہل چاہتے ہیں اور نہ مال سوم خان کہ نہیں
ظاہر ہوتی اُسکے لیے کوئی طمع اگر پر حقیقت ہو گر اُنکو اسکی خیانت کرتا ہے یعنی شہوات تقیر کے پچھے شریعت سے منحرف ہوتا ہے چہا ر م وہ
مرد نہیں صبح کرتا اور نہ شام مگر اُنکو تیرے اہل دمال سے بھگو فریب دیتا ہے اور حضرت صلعم نے خلیل و جھوٹے فاحش کا بیان کیا ہے
(رواہ احمد و مسلم و النسائی) احوال اہل کتاب کو نصیحت کی کہ ہم نے تمہارے پاس بعد زمانہ فترت کے جب بن سبٹ گئے تھے اپنا رسول
برحق بھیجا یا آج۔ لا۔ تقولوا۔ تاکہ جب تم عذاب کیے جانے لگو تو یوں نہ کہو کہ۔ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ
وَلَا نَدِينُهُمْ۔ ہمارے پاس تو نہیں آیا کوئی خوشی سنانے والا اور نہ ڈر سنانے والا۔ اہل اور واضح ہو کہ فترت کے بعد
بندوں کو ظاہر میں ایک عذر تھا کہ اے پروردگار تیری عبادت واجب ہے لیکن ہم رقیہ عبادت کا نہیں جانتے تھے بسبب فترۃ الرسل کے کہ
خلط و خبط ہو گیا تھا اور بندوں رسول کے زمانہ دراز گزر گیا تھا پس حضرت صلعم کو بھیجا۔ ہذا حاصل ما قالہ الرازی فی الکبیر اور بقاعی
کے کہا کہ فترۃ بینکم۔ میں صیغہ مضارع سے تعبیر فرمانے میں شاید اشارہ ہے کہ آنحضرت صلعم کا دین و بیان اگرچہ زمانہ دراز گزر جاوے
کبھی منقطع نہوگا اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام مجید کو مجروح باقی کر دیا اور بقولہ و انالہ کما فطون سے حفاظت فرمائی ہے پس برابر اس امت میں
اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے کسی ایسے عالم کو پیدا کرے گا جو اسی کتاب عزیز مجرب قائم کے ساتھ لوگوں کو اس بیان مجرب نظام کی طرف بلاوے اور برابر
یہی ہوتا رہے گا پس کسی نبی کی حاجرت نہوگی جو دین کو تازہ کرے سوائے فتنہ دجال و یا جو جو دہا جو کے کہ عالم کو اُسکے دفعہ کی طاقت نہوگی۔
را انتہت ترجمہ کلام اور حدیث میں بھی مضمون ہے کہ ہر صدی میں اس میں کا ایک مجدد عالم ہوگا اور مقرر ہے کہ ہر صدی میں سے بعض کا برے استنباط
کیا کہ علیٰ اربعہ الامتہ کا تیسرا نبی اسرائیل۔ اس امت کے عالم لوگ باندہ نبی اسرائیل کے انبیا علیہم السلام کے ہیں یعنی جیسے نبی اسرائیل میں
نبی آئے اور دین کو تازہ کرتے تھے اسی طرح اس امت و عومہ میں یا اس امت کے عالموں سے پورا ہوگا اور یہ یعنی اور یہ استنباط صحیح ہے لیکن
عوام میں یہ کلام ایک حدیث مشہور ہو گیا اور اسکے اور ہی معنی لینے لگے اور بات یہ ہے جو مقرر ہے بیان کی اللہ تعالیٰ اعلم
باجلہ و تعالیٰ نے بندوں کے اور ظاہر ہی حجت بھی پوری کر دی پھر فرمایا۔ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَذُنُوبَكُمْ تَعْلَىٰ۔ پاس

عقیر تقیر علی الد
یعنی اسخالی بن الون بگو اور تیرے بسبب سے کافرون کو ہراس

شیر و شیریں چکا ہوتے ہیں اب تو تمہارے لیے کوئی نذر نہیں رہا یعنی لکنا ہوا نذر اگر ہر تکرار ہی کسی کچھ نہ رہا۔ **وَاللّٰهُ عَلٰی سَعٰی**
مُتَوَكِّلٌ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور نہ تعذیبکم ان لم یقتدرہ۔ اور نجلہ ہر شے کے ہر تکرار عذاب کا اگر تم اس رسول
 پاک صلعم کی پیروی نہ کر دو گے اور نجلہ ہر شے کے یہ ہے کہ چاہے رسول کو کتنا ترسائے یعنی ایک بعد دوسرے کے آگے پیچھے جیسے موسیٰ علیہ السلام
 کے بعد ہوا اور چاہے علیٰ فترۃ بھیجے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا اور شیخ ابن کثیر نے قولہ اللہ علی کل شیء قدیر۔ میں ذل شیخ ابن جریر
 رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقل کیا کہ اس کے معنی یہ کہ او تعالیٰ بندہ نافرمان کے عذاب میں پراور بندہ فرمانبردار کے ثواب میں پرقادر ہے واللہ اعلم
وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِیكُمْ أَنْبِیَاءَ

اور میں تمہارا رسول ہے اور تم نے اپنی قوم کو اور قوم یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اور جب پیدا کیے تم میں نبی
وَجَعَلَ لَكُمْ مَلِكًا وَآتَاكُمْ مَّا لَمْ تَأْتُوا بِهُ وَآتَاكُمْ مَّا لَمْ تَأْتُوا بِهُ اور دیا تم کو جو نہیں دیا کیسے جہان میں اے قوم داخل ہو زمین
الْمُقَدَّسَاتِ الَّتِیْ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتُدُّوْا عَلٰی اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِیْنَ

اور کر دیا تم کو بادشاہ اور دیا تم کو جو نہیں دیا کیسے جہان میں اے قوم داخل ہو زمین
قَالُوْا اٰمُوْسٰی اِنْ فِیْہَا قَوْمٌ مَّا خَبِرْنَا وَانَّا لَنْ نَدْخُلَہَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْہَا ہَا فَکَانَ
 بولے اسے اس لئے وہاں ایک لوگ ہیں زبردست اور ہم ہرگز وہاں نہ جاؤ گے جب تک وہ نکلے وہاں سے پھر وہ لوگ
یَخْرُجُوْا مِنْہَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ قال رجلین من الذین ینحافون انعم اللہ علیہم اذ دخلوا

اگر وہ نکلے وہاں سے تو ہم داخل ہوں گے کہا دو مرد نے کہ وہ لوگ ہیں سے خدا کی نوازش تھی ان دو مردوں نے
عَلِیْہِہَا الْبَابُ فَاِذَا دَخَلْتُمُوْہَا فَاِنْتُمْ غٰلِبُوْنَ وَعَلٰی اللّٰهِ فَاِنْتُمْ کٰوْنٌ اِنْ کُنْتُمْ
 ان پر حکم کر دو اور ان میں پھر سے تم غلبہ پر اور اللہ پر بھروسہ کرو اگر
مُؤْمِنِیْنَ قَالُوْا اٰمُوْسٰی اِنَّا لَنْ نَدْخُلَہَا اَبَدًا مَا دَامُوْا فِیْہَا مِنْ اٰذْہَبِ اَنْتَ

یقین رکھتے ہو بولے اس لئے ہم سے ہم ہرگز نہ جاؤ گے ساری عمر جب تک وہ رہیں گے ہمیں سو تو جا اور تیرا
وَسَرَّکَ فَمَا تَلَا اِنَّا هُنَا قٰعِدُوْنَ قال رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِکُ اِلَّا نَفْسِیْ وَاٰخِیْ
 رب دونوں لڑاؤ ہم بیان ہی کیے ہیں بولا اور میرے اختیار میں نہیں کہ میری جان اور میرا جاننا
فَاَفَرَّقْ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَ الْقَوْمِ الضّٰلِیْنَ قال فَاِنہَا حَسْرَتٌ عَلَیْہِمْ اَسْرَ بَعِیْثِ

سو تو فرق کر ہم میں اور بے حکم قوم میں کہا تو وہ اپنے بند ہوں جائیں
سَتَّةٌ یَّیْتَهُوْنَ فِی الْاَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَکَ الْقَوْمِ الضّٰلِیْنَ
 برس سرتے پھر گئے ملک میں سو تو افسوس نہ کر بے حکم لوگوں پر
وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ تعلق ظرف کا بفعل مخذون ہی یعنی وا ذکر اذ قال۔ اور ذکر کر جبکہ کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے
بِسَیْرَتَابِ اَنْفُسِہُمْ سَلَمٌ کِیْ طَرَفِہُمْ یَقُوْمُ اَدْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَاءَ

اگر قوم یاد کرو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو جبکہ تم بنی انبیاء بنا دے تہا یہ یاد دہانی تو طیبہ جہاد ہی اور فیکم یعنی شکم ہے لینے
تعمین میں سے یہ انبیاء بنائے کیونکہ یہ تمام نعمت ہی ورنہ کسی قوم میں اور قوم کا نبی ہونا بھی انہیں احسان پہنچا اگر انہیں میں سے ہر
توفیق زیادہ ہوگی جیسے عرب کو عجم پر جو باجوہ حضرت صلعم فضیلت ہی اور ہمنے قولہ اذ جعل فیکم انبیاء۔ اچھے حضرت ابراہیم ہر کے
دلت سے حضرت موسیٰ تک اس وقت ظاہر تھے اور بعد میں بشارت تھی چنانچہ حضرت عیسیٰ تک برابر یہ دستور رہا کہ جب کوئی نبی فوت
ہوا تو دوسرا نبی قائم ہوا بلکہ بسا اوقات مختلف قبائل میں سے ہر ایک کے واسطے ایک ایک نبی یا زیادہ ہوتے یہاں تک کہ مجموعی تعداد
صد ہا ہو جاتی تھی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ پر انبیاء نبی اسرائیل کا خاتمہ ہوا پھر بعد قدرت کے ایک ماہ الگ کر کے آنحضرت صلعم کو تمام
انبیاء و رسولوں کا خاتمہ علی الاطلاق معلوم فرمایا اور آپ اپنے اگلون سب سے ہر ایک سے اشرقت تھے کما ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ
وَجَعَلَكُمْ مَسَلًا - اور تمکو لوگ نہایت اور مفسر نے لوگ کی تفسیر خدمت و چشم داسے بیان کی اور قتادہ سے مروی ہے کہ پہلے
پہلے انہیں لوگوں کو خادم ملے ورنہ انہیں پہلے خادم واسلے نہیں ہوتے تھے اور ان ابی حاتم نے ابوسعید خدری سے مرفوعاً روایت کی کہ
نبی اسرائیل میں جب کسی پاس کوئی باندھی غلام اور جو رو اور گھوڑا ہوتا تو وہ ملک بچھا ہا لیا تھا اور ابن عباس سے بھی مانند اس کے مروی ہے
اور بجائے جو رو کے مکان مذکور ہے پس حاصل معنی یہ ہوسے کہ او تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ تمکو خدمت اور چشم والا کر دیا اور بعض نے کہلینے
مکو تو تھاری ذات کا مالک مختار کر دیا بعد از انکہ تم فرعون کی غلامی میں ذلیل پڑے تھے اور بعض نے کہا کہ بقرہ نیزہ اذ جعل فیکم انبیاء کے یہاں
بھی تقدیر کلام یون ہے کہ وجعلکم فیکم لوگ اور تم میں لوگ بادشاہ بنا لے پس فیکم ظن بسبب ظہر قرینہ مذکور کے اور بعض نے اس شاعر کے
انہیں بادشاہ ہونا اقوام غیر یقویٰ فخر ہے کہ ہم وہ خاندان ہیں کہ ہماری بادشاہت ہی اور بادشاہ حقیقی نمودن منی مراد ہیں اور یہی ظاہر ہے
یہاں بلکہ نبوت کے خاتم اور بعض نے یہاں سوال وارد کیا کہ اگر کجا ہا وے کہ غیر لوگ بھی لوگ کے گئے جیسے نبی اسرائیل کیسے گئے پھر جو انبیاء
کہ انہیں لوگ بہت ہوسے یہ وہ احسان رکھنے کی ہر مترجم کہتا ہے کہ حوال ہی اہل ہر اس واسطے کہ بادشاہت ایک فضل ہے جس قوم میں
اللہ تعالیٰ نے دید یا سب پر احسان پر لہذا غیر دن پر کئی احسان موجود ہیں ان کمال نعمت یہ کہ بادشاہ یا نذر اطلال ہوا اور یہی نبی
اسرائیل میں واقع ہوا تلالہ وَاَنْتُمْ كَمَا لَوْ يُوْتِي اَصْحَابُ الْعَالَمِينَ اور دیا تمکو وہ کچھ کہ نہیں دیا کسی کو عالمین میں
وہ مفسر نے اس مہم کی تفسیر میں کہا کہ یہ من و سلوی تھا اور سند کا پارہ پارہ ہونا اور اسی کے مانند دیگر نعمتیں میں عالمین کے مراد لگا
پچھلے سب عالم میں اور مفسر نے بظہر ظاہر کلام اسی کو مرجع سمجھا اگر شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اسکو بصیغہ تخریض ایک قول قرار دیا اور
انہیں شک نہیں کہ اسمین ایک علت ظاہر یہ موجود ہے کہ او تعالیٰ نے اسکو بزبان موسیٰ علیہ السلام نقل کیا اور وہ بظاہر اسی وقت
وز ماہ تک کیواسطے مخصوص معلوم بیان فرمادین علاوہ ہرین بالاجماع مابعد خصوص اس امرت مرحومہ کو اگر چہ یہی چیز نہیں ہی
گنیں جس سے یہ تو صادر ہو کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں دی گئیں لیکن اس سے افضل ہی گنیں تو سو حق کلام میں اتقان کیواسطے
ہر وہ جاتا رہتا ہی اسواسطے کہ بادشاہ کے پہلو میں وزیر سے یہ کہتا رہتا نہیں کہ جگو وہ کچھ ملا کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں ملا پس
مرج وہ ہر جو ہا ہونے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ من لعالمین ای الذین بین ظہر انہم یومئذ۔ یعنی عالمین سے ہر مہمے اور ہر
جو نبی اسرائیل کے وقت تک گذشتہ و سلیمہ موجود تھے ارواہ احکام و صحیح پھر اس احسان و اتقان الہی کو یاد دلا کر حق مقصود بیان فرمایا
لِقَوْمٍ ادْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ۔ اور قوم تم اس زمین مقدسہ میں داخل ہو جو

لوگ بادشاہ ہوا

اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے کھدی ہوتی یعنی اس پاک زمین میں داخل ہو سبب داخل ہونے کا حکم دیا ہے اور وہ زمین شام تھی پس تو کہتے ہو کہ تمہاری
 حکم کے یہی بیان کیے کہ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں داخل ہونے کا حکم دیا اور یہ سبب سے مروی ہے اور قتادہ نے فرمایا یعنی تم پر فرض کر دیا اللہ
 نماز وغیرہ کے اور ابن کثیر نے لکھا کہ یعنی تمہارے باپ حضرت یعقوب کی زبان پر یہ زمین تمہاری میراث ہو چکا وہ مدہ دیدیا اور سورح
 ازل میں مقرر کیا کہ تمہاری ہوگی جو تم میں سے ایسا لادین اور یہ قول اچھا و زیادہ چہاں ہے پھر زمین مقدس کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں
 اور جامع قول قتادہ ہے کہ وہ تمام ملک شام ہے اور احادیث صحیحہ میں ملک شام کے فضائل زیادہ مروی ہیں اور تورات میں یہ بھی ہے
 کہ بادشاہت امت محمدی زمین ہوگی اور صحیح ہے کہ وہ برابر اہل اسلام کے قبضہ میں رہے گا واللہ اعلم ہیں موسیٰ نے بنی اسرائیل کو اس
 زمین موروثی میں داخل ہونے کا حکم دیا اور فرمایا - وَلَا تَزِدْوا عَلٰی اَدْبَارِ کُمْ - اور مت لوٹ پڑنا اپنی پچھوڑی طرف
 واصل لا تمزمو انھوں نے وعدہ حاصل آنکھ دشمن کے خوف سے پیٹھ نہ پھیرنا - بات یہ تھی کہ اس زمانہ میں ملک شام میں علاقہ بقیہ
 قوم عاد بڑے زبردست زور آور لوگ قابض و ساکن تھے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کے مقابلہ میں پائنداری
 کی تاکید کی اور فتح و ظفر کا وعدہ دیا اور تنبیہ کی کہ اپنے وہم پر غرناک ہو کر مت بھاگنا - قَدْ نَقَلَبُوْا خِصْمٰیۨنَ - یعنی اگر بھاگو گے
 تو انجام یہ ہوگا کہ اپنی کوشش میں خوار ہو جاؤ گے پھر جب حکم الہی عزوجل موسیٰ علیہ السلام اس نصائح و وعظ سے بنی اسرائیل
 کو جہاد پر آمادہ کر کے ایک بڑا لشکر لیکر روانہ ہوا اور حد و شام میں قریب شہر اریحا کے اترے تو اس لشکر میں سے بارہ آدمی وہی
 جنکو اللہ تعالیٰ نے نقیب فرمایا ہو روانہ کیے تاکہ قوم علاقہ کی خبر لادیں وہ چلے اور پہنچے تو انکو ایک مرد علاقہ میں سے جو ان کو بتا
 تو یہی بھل بڑا النبا چھوڑا ہونا ک ملا اور ان سے ان سب کو اپنی چادر میں باندھ کر اپنے اوپر لاد اور شہر میں لاکر اپنی قوم والوں کو جمع کیا
 انہوں نے پوچھا کہ تم کون ہو ان نے کہا ہے جو اب دیا کہ ہم موسیٰ کے جاسوس ہیں تو علاقہ جبارین نے انکو ایک انکو ردیا جو ایک مرد کی واسطے
 کافی تھا پھر انکو چھوڑ دیا اور کہا کہ جا کر اپنی قوم کو خبر کر کہ انکو سبکی ہے ہمدار ہے دیکھتا رواہ ابن ابی حاتم سن طریق علی بن ابی طلحہ عن ابن
 عباس پھر ان نقبائے عمد کیا کہ اس حال سے فقط موسیٰ کو آگاہ کریں ورنہ قوم بدل ہوگی لیکن آخرین سوا سے دو کے دش نے عمد
 توڑا اور قوم کو آگاہ کیا تو قوم نے موسیٰ کو انکاری جواب دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا - قَالُوْا يَا مُوسٰی اِنَّ فِیْہَا
 قَوْمًا جَبّٰرِیۡنَ - قوم نے کہا ای موسیٰ اس زمین میں قوم جبارین ہیں یعنی جبار علاقہ جو بچے ہوئے قوم عاد کے دراز قد
 بڑی قوت اور تھے اور یحییٰ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ میں نے اس بن ملک کو دیکھا کہ عصا لیکر زمین جانتا کہ کس ندر ناپا گرز زمین میں
 پچاس یا پچھن عصا کا اندازہ کیا اور فرمایا کہ علاقہ کے قدرتی النہائی ایسی تھی (رواہ ابن ابی حاتم) انھیں جبارین کا حال سنکر بنی اسرائیل
 ڈر گئے اور کہا - وَ اِنَّا لَنۡ نَّکۡفٰہَا حَتّٰی یَخْرُجُوۡا مِنْہَا - اور ہم ہرگز زمین داخل ہو دینگے اس زمین میں یہاں تک کہ یہ لوگ
 اس میں سے نکل جاویں و شاید غرض یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کی دعا وغیرہ سے یہ لوگ نکل جاویں - فَاِنۡ یَخْرُجُوۡا مِنْہَا فَاِنَّا
 لَءَاخِذُوۡنَ بِہَا - یہاں پھر اگر وہ لوگ اس میں سے نکل جاویں تو ہم داخل ہونگے یعنی اس زمین میں داخل ہونیکا حکم دیا جاتا ہے
 تو ان لوگوں کو نکال دیا جاوے تو ہم داخل ہونگے ورنہ ہم سے اس حکم کی تعمیل نہیں ہو سکتی ہے جب بنی اسرائیل نے یہ جواب دیا تو فرمایا
 ہم - رَجُلًاۨنَ مِّنَ الَّذِیۡنَ یَخۡفُوۡنَ - ان لوگوں سے کہا دو مردوں نے لہجہ ان لوگوں کے جو خوف کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بظاہر
 کرتے ہیں و اور یہ دونوں مرد حضرت یوشع و کالب تھے بظاہر بارہ نقبائے جنکو حضرت موسیٰ نے جبارین کا حال دریافت کرنے کو
 فرمایا اور ان سے کہا

مجھ تھا اور ان دونوں کا حال یہ تھا کہ۔ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهَا۔ ان دونوں پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا تھا۔ باہر سے کہ ان کو گناہ سے معصوم کر دیا تھا چنانچہ بعد حضرت موسیٰ کے یہی نبی ہوئے پس انہیں دونوں نے توجو کچھ جبارین کے حال سے آگاہی پائی تھی اس کو چھپایا فقط موسیٰ سے بیان کیا بظرافت باقی نعتا کے کہ انہوں نے عاتقہ کے زبردست دہنایت قوی ہونے کو مع اس کے جو گذرا تھا فاش کر دیا کہ نبی اسرائیل پر نامردی بجا گئی باخبر ان دونوں بندوں نے جو خون خدار کھتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام کیے ہوئے تھے نبی اسرائیل سے کہا کہ۔ اَدْخُلُوْا عَلَیْہِمْ اَلْبَیْتُ۔ ای نبی اسرائیل تم عاتقہ پر دروازے سے داخل ہوتے یعنی اس شہر کے دروازے سے انپر گھس چلو اور انکی ظاہری صورت سے مت ڈرو کیونکہ وہ بیدل کے ہم ہیں فاذا دخلتموہ فانت کوا غلیبون۔ سو جب تم انپر گھس پڑے تو تم ہی غالب ہو گے۔ یہ بات کہ تمہیں غالب ہو گے ان دونوں نے بوجہ اسکے کہی کہ انکو اللہ تعالیٰ کی مدد نصرت اور وعدہ پورا کر دینے پر یقین تھا پس انہوں نے اہل سے یا عوام کی طرح بات نہیں کہی تھی بلکہ عین ایمان و تقاضا کی بات تھی۔ وَعَلَى اللّٰهِ فَمَوْكَلُوْا اِنَّ كُنْتُمْ مِّنْہِیْنَ۔ اور ان دونوں نے نبی اسرائیل کو کہا کہ اللہ تعالیٰ ہی پر تم لوگ بھروسہ کرو اگر تم ایمان والے ہوتے یعنی جب اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت کا وعدہ فرمایا تو ایسا ہمارا یقین کامل چاہیے پس جب تم ایماندار ہو تو اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر کے چلو گھسو اور بطور یہ بات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میں مرضی تھی اس واسطے نبی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو جواب دیا۔ قَالُوْا اَیُّا مَوْسٰی اِنَّا لَنُؤْتِیْہِمْ اَنْ یَّخْلُقَ اَبْدًا مِّمَّا دَامُوْا ہِہَا۔ یعنی بنو اسرائیل کہنے لگے کہ ای موسیٰ ہم ہرگز نہیں داخل ہونگے کبھی جب تک جبارہ لوگ امین موجود ہیں۔ فاذا ذهب انت و سربک ففقت لک سوتو جا اور تیرا رپ ورجا کرو دونوں لڑوان عاتقہ سے۔ اِنَّا ہٰہُنَا قَعِدُوْنَ۔ ہم یہیں بیٹھے ہیں ف نبی اسرائیل نے سخت پے تیزی دے ادنی کا جواب دیا اور جوابی اہلی جلیب تھی کہ ظاہری صورت و عواس کو امین بہت وقعت ہوتی تھی اسی نے ظہور کیا پس عاتقہ کے ظاہری حبیب میل ڈول سے نہایت ہراسان ہوئے اور ایسا بیودہ جواب دیا اور جہاد سے پھرے اور اپنے رسول علیہ السلام سے صریح مخالفت کی اور بیان کیا جاتا ہے کہ انکی طرف سے یہ بڑی سخت بات دیکھ کر خوفناک ہو کر حضرت موسیٰ و ہارون نے جناب تعالیٰ میں سجدہ کیا اور نقل کیا گیا کہ یوشع بن نون و کالب بن یوتنا نے اپنی قوم کو بیت ملامت کی مگر کچھ اثر نہوا بلکہ کہا گیا کہ بنو اسرائیل نے تو تمکو بہت چھوڑا ہے مارے و اللہ اعلم۔ اور کمال دے انتہا حمد و ثنا ہے اس پاک پروردگار کو کہ اُس نے حضرت محمد صلعم کی قوم کو پاک جلیب سے لیا گیا اور ایسی پاک باتوں سے بیز اثر فرمایا چنانچہ دیکھو بدر کے روز جب مشرکین سرداران قریش قریباً لکنز کے تمام خود و سامان و زرہ تو لو اور تیز و سپر و جوشن سے درست نزدیک آئے اور حضرت محمد صلعم نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو تین سو تیرہ آدمی شکستہ حال بے سامان تھے مشورہ لیا تو اول ابو بکرؓ نے اچھا جواب دیا پھر آنحضرت صلعم نے پوچھا کہ ای لوگو مشورہ دو اور آپ انصار رضی اللہ عنہم کی طرف کنا یہ کرتے کیونکہ وہی لوگ اس وقت زیادہ تھے تو سعد بن معاذؓ جو انصاری تھیون میں سے تھے عرض کیا کہ شاید آپ ہم لوگوں کی طرف اشارہ کھینچتے ہیں تو قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر آپ ہمکو اس ہمنذر پر پیش کریں اور آپ امینؓ ہمیں تو ہم سب گھس پڑیں گے ہم میں سے کوئی ایک بھی نہیں پھڑکے گا اور یہ بات ہو کر نبیؐ نے کہی کہ آپ ہمکو لیکر جا رہے تھیں سے بھڑن ہمکو آپ لڑائی میں صابر و صادق پائو شیکے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آپکو ہم سے ایسی بات دکھلاوے کہ جس سے آپکی آنکھیں ٹھنڈی ہوں پس آپ ہمکو اللہ تعالیٰ کی برکت کے ساتھ سے چلیں آنحضرت صلعم سعد کے اس کلام سے بہت خوش ہوئے اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے

ہر کے جانے میں مشورہ لیا تو عمر نے مشورہ دیا پھر آپ نے مشورہ مانگا تو انصار کے سرداروں نے اپنی قوم سے کہا کہ اگر وہ انصار تمہارے
کون رسول صلعم کو چاہتا ہے تو وہ بوسے کہ ہم سے مطہر ہو کہ ہم اس وقت آنحضرت صلعم سے ایسے نہیں کہیں گے جو نہ اسرائیل نے موسیٰ
سے کہا تھا کہ - اذہب انت و ربک فقاتلانا ہنا قاعدون - بلکہ یوں کہیں گے کہ اذہب انت و ربک فقاتلانا ہنا قاعدون - بلکہ ہم بھی
تمہارے ساتھ ہو کر دشمنوں سے لڑیں گے (رواہ ابن مردویہ) اور طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ قتاد بن عمرو الکندی نے مشورہ کے وقت
آنحضرت صلعم کو یہی جواب دیا تھا دکھا رواہ احمد و قد رواہ من عبد اللہ بن مسعود ایضا و قد رواہ البخاری فی المغازی و تفسیر میں اللہ تعالیٰ
کے واسطے حمد و ثناء فرمائی ہے کہ اس امت مرحومہ کا یہ صحیحہ پیدا کیا برخلاف بنو اسرائیل کے کہ اپنے نبی علیہ السلام کی تصدیق سے قبل گے اور وہی اپنے
حواس کے پابند ہے جبکہ مخالفہ کے ڈیل و ڈول کو ہیٹ پکھا اور واضح ہے کہ یہاں نبی اسرائیل وغیرہ کی دروغ بنائی ہوئی جھوٹی باتیں تیسرے
تفسیر لاون نے بدون تنقید و تحقیق کے اپنی اپنی تفسیر میں لکھ دیں چنانچہ لکھا کہ ان مخالفہ میں عوج تھا اور وہ عوج کا بیٹا تھا جو آدم علیہ السلام کی
بیٹی تھی اور تین ہزار چار ہزار گنے درمیان لہذا اسکا فقہ اور عوج کی درازی توبے تھا دتھی اور موسیٰ نے اسکو عصا سے قتل کیا شیخ
ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ ایسی باتیں ہیں کہ جنکے نقل کرنے سے شرم آتی ہے اور سر اسرفلان اس حدیث کے ہر جو صحیحین میں ثابت ہے چنانچہ اس میں
ہے کہ آدم ساتھ گز کا تھا اور روز بروز مخلوق کے مذہب میں کی آئی گئی اس کثیر نے فرمایا کہ یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ وہ کافر ولد الزنا تھا ان
کشتی نوح میں جانے سے انکار کیا اور طوفان اس کے گھٹنوں تک نہ پہنچا یہ سب جھوٹ و افتراء ہے اور اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی بددعا
نقل فرمائی کہ رب لاتدر علی الارض من الکافرین دیارا - اور فرمایا - واجتباہ من معد فی الفلک المشون ثم اغرقنا بعد الباقین - یعنی آدم کے
نے نوح کو مع کشتی والوں کے نجات دی اور بعد کو باقیوں کو غرق کر دیا اور فرمایا - لااصم الیوم من امر اللہ الا من رحم - یعنی جس پر اللہ تعالیٰ
کا رحم ہے اسکے سوا سے آج کوئی بچنے والا نہیں ہے پھر جب نوح کا بیٹا جو کافر تھا غرق ہوا تو عوج بن عقیق کافر ولد الزنا کیسے بچ سکتا ہے یہی
بیہودہ باتیں ہیں کہ شرع و عقل کوئی اسکو جائز نہیں رکھتی ہے فافہم بالجمہ بہت سے ایسی ہی جھوٹی باتیں لوگوں نے داخل دفتر کر لی ہیں
کہاں تک اچھے ذہنیہ میں کوئی کوشش کرے اور کلام کو بڑھاوے ہاں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو لایعنی باتوں سے بچاوے اور انکو کلام
خدا و رسول کے معانی کا شوق دلاوے جو اچھے کام آوے اب تفسیر کی طرف رجوع ہے - جب نبی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو یہ جواب دیا اور
ملک مصر کی طرف پھر جانے کا قصد کیا تو موسیٰ ٹول ہوئے اور جناب ہدی میں عرض کیا - قال موسیٰ حینئذ - یعنی موسیٰ نے اسدم کہا
کہ - کت انی کا املاک الا نفسی و - الا - اخی - و لا ملک غیر ما فاجبر ہم علی الطاعة - ای پروردگار میرے میں نہیں ملک
ہوں الا اپنی جان کا اور الا اپنے بھائی کا اور ان دونوں کے سوا سے دوسروں کا مالک نہیں ہوں کہ انکو فرمانبرداری پر مجبور کر لوں -
فأفرق - اور فاضل - بیکننا و بین القوم الفسقاہین - پس تو فیصلہ کرے ہمارے اور قوم فاسق کے درمیان میں -
فان اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی - قال فانها حرمہ علیہم اربعین سنۃ - یعنی فرمایا کہ زمین مقدس میں
داخل ہونا انہر چالیس برس تک حرام کیا گیا در حالیکہ - یدہون فی الارض - تخییر ہونگے اس زمین میں جہاں طے بن دت
اور وہ تو فرسخ تھی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یہ حال آنکہ یہ لوگ مصر کو واپس نہیں جاسکتے ہیں اور تخییر پھر نا اور پھینے رہتا ہے عذاب
تھا - فلما خز - علی القوم الفسقاہین - پس تو فاسقوں پر عذاب است ہو جو وقت روئی انہم کا تو ا
میسرون اللیل جاوین فاذا مسجوا اذہم فی الموضع الذی ابتدوا منہ و میرون النہار کذلک حتی انقضوا کلہم الا من یشئ

اہل کافرانہ اور اہل روایت ہر کہ یہ لوگ رات میں کوشش سے قصد کر کے چلتے پھر صبح ہوئی تو اپنے آپ کو وہیں دیکھتے جہاں سے چلتا شروع کیا تھا اور دن میں اسی طرح چلتے اور یہی انجام شام کو ہوتا انکو کہیں قرار نہ تھا ستحیر پھرتے تھے کہ مارواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس پس ان سب کا یہی حال تھا اور در بیان میں من و سلویٰ اترنا دابر کا سایہ ہونا اور کپڑے پر لے دیئے نہونا اور پھر سے بارہ چٹھے بصر بصلے سوئی جاری ہونا وغیرہ عجیب عجیب خوارق عادات ظاہر ہوئے جو انکے حواس و نظر کی بنیاد کو کاٹنے والے تھے جیسے ہا زمانہ کے فرقہ پیچہ اسی بلا میں گرفتار ہیں اور راہ نہیں پاتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے ہر چیز پر دم اسکے حکم و تاثیر سے اپنا کام دیتی ہے جیسے غزد کی آگ حضرت ابراہیم کے حق میں گزرا تھی پس اللہ تعالیٰ کی قدرت تمام مخلوقات ذلیل پر بلطوت و تہر پر طرح جاری ہے اور یہ بات کھلی ظاہر ہے بہر حال یہ لوگ اس جنگل میں اسی طرح حیران پھرتے آ کر سب کے سب فنا ہو گئے سورے اسقدر لوگوں کے جو بیس برس کی عمر کو نہ پہنچے تھے اور بیان کیا گیا ہے کہ یہ لشکر نبی اسرائیل کا چھ لاکھ آدمی تھے اور بعض نے کہا کہ فقط یوشع و کالب بچے تھے اور باقی سب جنوں نے کہا تھا کہ آناں نہ فلما ابدار انہن سے کوئی نہیں بچا اسی سے بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ قال فانہما حرتہ علیہم پر وقت نام ہے یعنی زمین مقدس میں داخل ہونا ان سب پر دائمی حرام کیا گیا۔ پھر اگر کہا جائے کہ اوپر ذکر آیا کہ داخل الارض المقدسہ اتی کتاب اللہ لکم حلالا کھ یہاں محرمہ علیہم سے انہر ہمیشہ کے لیے حرام ہوگی کہ مرگے اور داخل نہوے۔ تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل طاعت نبی اسرائیل کے واسطے لکھی تھی اس میں خلوصت انھیں لوگوں کی نہ تھی بلکہ وہ غظ فرمایا تھا یہاں تک کہ انکی ذریات اس چالیس برس کی مدت کے بعد آخر وہاں داخل ہوئی۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک قولہ فانہما حرتہ علیہم اربعین سنہ۔ پر وقت ہی اور قولہ تمہوں فی الارض حال ہے پھر مفسر نے لکھا رومات ہارون و موسیٰ علیہما السلام فی القیہ وکان رحمۃ لہما و عذابا لاولئک و سال موسیٰ ربہ عند موتہ ان یدنہ من الارض المقدسہ ربہ بکفر فادناہ کما فی الحدیث۔ یعنی ہارون و موسیٰ نے اسی جنگل میں وفات پائی اور گرفتاری ان دونوں کے حق میں رحمت تھی اور نبی اسرائیل کی قوم کے حق میں عتاب تھی۔ اور موسیٰ نے اپنی موت کے وقت پروردگار سے سوال کیا کہ مجھے زمین مقدس سے اسقدر نزدیک فرادے کہ پھر پھینکا جاوے تو وہاں گرے پس اللہ تعالیٰ نے اسقدر نزدیک کر دیا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے قال المشرکیم اسمن اختلاف ہے کہ آیا موسیٰ و ہارون علیہما السلام نبی اسرائیل کے ساتھ ہیں جنگل میں تھے یا نہیں تھے تو صحیح یہ ہے کہ تھے پھر آیا وہ بھی نہیں بچل سکتے تھے یا بچل سکتے تھے پس انکو اللہ تعالیٰ جانتا ہی اور صحیح یہ کہ بچل سکتے تھے لیکن ان دونوں کو وہاں ہونا انکے واسطے رحمت تھا اور قوم نبی اسرائیل پر جنوں نے نافرمانی کی تھی انپر عذاب تھا پھر ہارون علیہ السلام نے پہلے وفات پائی پھر موسیٰ علیہ السلام نے جس ترتیب سے مفسر نے ذکر کرنے میں اشارہ کیا ہے صحیح بخاری کی حدیث میں قصہ وفات موسیٰ طول کے ساتھ مذکور ہے اور اس میں نشان قبر حضرت موسیٰ سے قریب بیت المقدس کے تودہ ریکل ہر پاس مروی ہے اور حدیث معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا پھر مفسر نے لکھا کہ وہی یوشع بعد الاربعین و اہل بیتنا ل بجا رہن فساہبن قبی معہ و قائلہم وکان یوم الجمعہ و دفنت لہ الشمس سنارہ حتی فرغ من قتالہم مروی احمد فی مسندہ حدیث ان الشمس لم تحس طی بشرا لا یوشع لیبالی سارا الی بیت المقدس۔ یعنی پھر چالیس برس گزرنے کے بعد یوشع علیہ السلام نبی کیے گئے اور انکو جبارین سے لڑنا دیکھا کہ ہوا پس جو لوگ بچے تھے انکو لیکر چلے اور جبارین سے لڑے اور یہ جمعہ کا روز تھا اور سورج انکے واسطے ایک ساعت ٹھہر گیا یہاں تک کہ لڑائی سے فارغ ہوئے اور امام احمد نے مسند میں ایک حدیث روایت کی کہ آفتاب کی لٹیر کے واسطے نہیں روکا گیا سو اسے یوشع بن نون کے جن ایام میں کہ وہ بیت المقدس کو گئے تھے قال المشرکیم اسمن اختلاف ہے

کہ سوچ کر مکر میں ہوا تو بعض نے کہا کہ پیچھے پھر گیا بعض نے کہا کہ ٹھہرا گیا اور بعض نے کہا کہ اسکی زنتار سست کر دی گئی اور صحیحین میں رو
شخص کا قصہ بدون نام کے ایک نبی کے واسطے مذکور ہے برزایت ابوہریرہ فرموا اور اولیٰ ہے کہ سوچ جائے اور وہ اور غیرہ کے ایک حکوم محمود
چیز ہے جیسے ہر اکو جب حکم ہوتا ہے پلتی ہے اور ہر کو جب اور چہاں کو حکم ہوا پند ہر مقدورہ جا رہا ہے چلتا ہے اسطرح سوچ چلتا ہے اور جب حکم
ہوا تو نہیں چلا اور غرض صرف یہ ہے کہ غروب نہیں ہوا پس یہ متعدد وجوہ سے ممکن ہے سوچ ہو اور جو جائز ہے اس میں گفتگو کرنا فضول ہے بعد
یقین اس امر کے کہ سوچ حکوم و تصور حکم الہی ہے پھر شیخ ابن جریرہ و قرطبی نے یہ اختیار کیا کہ ثریبہ ارباب کو حضرت موسیٰ نے فرغ کیا تھا
اور شیخ ان کے مقدمہ لشکر پر تھے اور ابن جریر نے اسپر یون استدلال کیا کہ ہود کے مورخین نے اجماع کیا کہ عروج بن عنق کو موسیٰ علیہ السلام
نے قتل کیا وہ بعد گرفتاری تیبہ مذکور کے ہوگی ورنہ بنی اسرائیل کیوں ڈرتے اور نیز لجام باعورار نے جبارین کی خوشامد سے بد تیبہ کے
موسیٰ کے لشکر پر بددعا کی تھی قال ابن کثیرہ شیخ ابن جریرہ کا استدلال ہے یعنی محض بیخ و بے ثبوت ہے کیونکہ عروج و متیق کا حال تو پہلے معلوم ہوا
اور شیخ ابن جریر نے جو ابن عباس سے عروج کا قصہ سطر ع موسیٰ کا اسکو قتل کرنا عوام میں مشہور ہے روایت کیا تو اسکی اسناد میں راوی ابن عطیہ
سے اپنے شیخ کے ضعیف ہے اور نیز نون البکالی سے جو روایت کیا وہ اضعف ہے پس عجیب کہ بلا ثبوت بات پر اعتماد کر کے حدیث صحیح میں
موسے کا تیبہ میں وفات پانا مذکور ہے سو ہوگی۔ مگر وہ اسکی یہ پیش آئی ہے کہ واقعات ابتدا سے انتہا تک حضرت موسیٰ کے ترتیب وار معلوم
نہ ہونے سے یہ جمیدگی پڑتی ہے اور نیز قولہ تعالیٰ قال استبد یون الذی ہوا دنی بالذی ہو خیر الایہ۔ وغیرہ کو تیبہ میں گرفتار ہونے پر محمول
کر نے کی وجہ سے توفیق میں تردد ہوتا ہے اور نیز جیسے اس مقام پر سرحد جبارین پر ایک جنگل میں چالیس برس پھنسے رہنے میں صریح عذر
واقع ہوتا ہے کہ جبارین نے کیوں تعرض نہ کیا وغیر ذلک باجملہ حضرت موسیٰ نے اپنے لشکر سے راستہ کے بہت سے مقامات فتح کیے اور وہ
اسکی علمداری میں تھے اور آخر جبارین کے معاملہ میں جو پانچ قلعوں پر قابض تھے یہ واقعہ پیش آیا اور منجملہ اسکے بیت المقدس بھی تھا جس سے محرم
رہے اور مشرجم نے سورہ بقرہ الہم کی تفسیر میں یحییٰ لکھی ہے جس سے سب تردد جاتا ہے فانہم والشر اعلمت ع اس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ
وجعلکم نورا کا حقیقت کو راستہ، بادشاہی بولایت و معرفت صفات ہے اور نیز لولک ہا بن سے کہ لکھو اپنے نفوس کا مالک کر دیا کہ غیر کی طاعت سے اسکو
باز رکھتے ہو قشری نے کہا کہ بادشاہت مختاری ہے کہ اپنے نفوس پر علم شریعت سے سیاست رکھتے ہو اور سہل نے فرمایا کہ اپنے نفوس کے
مالک ہو اور تھا اسے نفوس تمہارے مالک نہیں ہیں اور صحیحین نے کہا کہ عالم کی بندگی سے آزاد ہو کسی چیز سے تعلق خاطر نہیں رکھتے ہو قولہ
تعالیٰ وانکم عالم لیت احد الخ اس میں بھی کمال نعمت شایدہ حضرت عزت اور کیات و ہجرات میں اور بعض نے کہا کہ نبوت و سلطنت مخلوق
کے آداب سے راستہ کر دیا اور جب اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو دنیا میں در دین میں سرفراز کرنا ہے تو آداب ہامم کر دیتا ہے قولہ و علی اللہ فزکوا الخ مایوس اپنے
کے وقت اللہ تعالیٰ سے امید وار نہ ہوا اور اگر عارف اور کلام الہی کی تصدیق رکھتے ہو تو قرآنی کے وقت اسکے لطف پر توکل کر دک وہ
طبیعت و خیر ہو۔ تحقیق نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر قلب کا مطمئن ہونا یہی توکل ہے سہل رحمت نے کہا کہ دل کو ربوبیت سے
لگانا اور بدن کو عبادت میں پھنسانا یہی توکل ہے واسطی نے کہا کہ جسے کسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا تو وہ اللہ تعالیٰ پر
متوکل نہیں کیونکہ اسنے اپنے مقصود کی طرف اسکو سبب کر دیا اور اس میں معرفت الہی کی قلت ہے قال المشرجم شاید مراد شیخ یہ ہے کہ اگر
مثلاً رزق کی طرف سے بدین سبب توکل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے نوکری دیدی ہے تو یہ حامی ہے اور جسے مثلاً رزق سے اللہ تعالیٰ پر
توکل کیا اسلئے اللہ تعالیٰ نے رزق کو پانچا سے کا وعدہ فرمایا ہے تو اسنے درحقیقت اس وعدہ پر بھروسہ کیا لیکن یہ اقرب ہے لہذا اللہ

تعالے پر مشورہ کل ہی فائز و اللہ تعالیٰ علم و قوت رب انی لا املک الا اشارہ ہی کہ ذرہ برابر بھی کوئی اپنے نفع و ضرر کو نہیں چاہتا ہے آگاہ
 کر دیا کہ سلطان تہرا ہی ہر چیز پر غالب ہو اور کبریائی کی راہ بیت بین حد ویشا کی سبھی کیا ہو قال المتبرجیم توجہ اشارہ یہی کہ حضرت موسے
 علیہ السلام نے سوائے نصیحت کے نبوا سر ایل سے خطاب قدرت کچھ نہیں کیا اور سیدھے جناب الہی میں دست بد ما ہو کر اسی طرح عرض کیا
 جو در حقیقت مشق تعریف کبر یا وجلال ہی فائز و واضح ہو کہ شیخ ابن کثیر نے تولا تعالیٰ فلا تامل علی القوم الفاسقین۔ میں کہا کہ اس نے
 موسیٰ بننے جو کچھ ان کے حق میں حکم دیدیا تو اس سے عکین دست ہو کیونکہ یہ لوگ اسی کھتے تھے جن میں اس قسم میں ان یہو رکے لیے جو بالفضل
 موجود تھے اور اپنے کبر سے اپنے آپ کو محبوب مقدس تھلائے تھے تو انکی واجبی سر کو بی دیکھے فتنائج و عیوب کا تحقیقی اظہار ہے کہ اللہ
 تعالیٰ و رسول سے مخالفت انکا شیوہ قدیم ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے مخالفت کی جسکی ذات قدسی صفات سے
 فرعون کی غلامی و عذاب سے رہا ہو کر پچاسے فرعون کے مرتبہ بادشاہت پر پہنچے اور انکی آنکھوں دیکھتے فرعون ریائے المہ میں غرق عذاب
 الیم ہوا اور ہنوز دیر انوی نخی کربت پرستی اور شرک میں پڑے وہ بھی حضرت وعدہ لا شرک نے بظہیل آنحضرت کلیم اللہ صانع فرمایا
 اسپر بھی مخالفت سے جو صوان حصہ نہونگے باوجود وعدہ نوح و ظفر کے ڈر گئے اس جہلت و اسے کالانعام ہیں انکے فواح اللہ نچر یون کے
 ظاہر خاص و عام میں لیکن ہمتان و افترا سے ہی کئے جاتے ہیں کہ ہم انرا اللہ و اجاہ میں دنیا کی چند ذرہ عیش و عشرت کے چھپے دین

کہو یا اور مرتے ہی اپنے آپ کو غرض ہم میں ڈبو یا اللہم اعظفنا یا انا و جمیع المسلمین و انصرنا علی الکافرین
 وَاَسْأَلُ عَلَيْهُمُ مِثْلَ آبِي آدَمَ يَا مَلِكُ اِذْ قَسَا بَا قَوْمًا نَا قَبِلْنَا مِنْ اَحَدِهِمَا وَلَوْ رَقِبْتُمْ مِّنْ
 اٰخِرِهِمْ قَالَ لَا قُلْتُمْ اَقْتُلْتُمْ اَللّٰهُمَّ مِّنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لٰكِنَّ اَبْسَطْتَ اِلٰى يَدِكَ

اور سنا انکو احوال تین آدے کے دو بیٹوں کا جب نیاز کی دونوں نے کچھ بنا دیا قبول ہوئی ایک سے اور نہ قبول ہوئی
 اور سب سے کہا میں تمکو ار ڈالوں گا وہ بولا اللہ قبول کرتا ہے صہ سوادب داون سے اگر تو اٹھو جلا دے گا
 لِيَقْتُلَنِيْ مَا اَنَا بِبَاسِطِ يَدَيْ اِلَيْكَ لَا قُلْتُمْ ۝ اِنِّيْ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
 مجبر راہنکو بن ہر قدر چلاؤ گا نچر چارنے کو بن ڈر تا ہوں اللہ سے جو صاحب سب جہان کا

اِنِّيْ اَسْأَلُ اَنْ تَبُوْا بَاتِيْ وَ اَمِيْكَ فَتَكُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ ۝ وَ ذٰلِكَ جَزَاؤُ
 الظّٰلِمِيْنَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهَا نَفْسُهَا قَتْلَ اَخِيْهِ فَقَتَلَتْهُ فَاصْبِرْ مِنَ الْخَيْرِ رَبِّ ۝
 میں باہتا ہوں کہ تو حاصل کرے میرا گناہ اور اپنا گناہ پھر سو روزخ و الان میں اور یہی ہر مزا
 ہے انسانی ہے پھر اسکو رہنی کیا جسکے نفس نے خون پر اپنے بھائی کے پھر اسکو ار ڈالا تو ہو گیا زبان داون میں

فَبَعَثَ اللّٰهُ عِزْرًا بِآبَائِهِمْ فِي الْاَرْضِ لِيُرِيَهُمْ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ اَخِيْهِ ط
 قَالَ يٰوَيْلِيْ اَعْجَزْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ الْغُرَابِ فَاُوَارِي سَوْءَةَ اَخِيْ صَبِيْرًا مِّنَ الْمَدِيْنَةِ ۝
 پھر بھی اللہ نے ایک کوا کر دیتا زمین کو کہ اسکو دکھلا دے کس طرح چھپاتا ہے عیب اپنے بھائی کا
 لولا اسے خرابی کے اتنا نہ ہوگا کہ میں بہا ہوں اس کے کہ میں چھپاؤں عیب اپنے بھائی کا پھر لگا پچھانے

وَاَسْأَلُ عَلَيْهُمُ ۝ اٰی اهل یا محمد علی تو تک آئی محمد زہنی قوم کو پڑھ سناتے یعنی امت کو تنبیہ کر کہ ظلم اور بے خصلت سے

وَقَدْ لَا تَزِلُّ صُفْهَآ

حضرت زکریاؑ سے یہود میں ظلم و عہد شکنی کی مصلحت دہی بر صبی ایک فرزند آدم سے ظاہر ہوئی تھی۔ نبی اکرمؐ کا نام بائبل میں
 خبر دو فرزند آدم کی بحق و عین حقیقت کے ساتھ سنادے انکو خبر دو بیٹوں آدم کی فحشا نام اسیل و قابیل تھا ان کیشیر
 کی تفسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اکاہ فرمایا کہ بغاوت و حسد و ظلم و بد عہدی کا انجام برامو تاہو تو یہود و انکے مانند لوگوں کو جو بغاوت و حسد
 عہد شکنی میں سرگرم ہیں آدم کے دو بیٹوں کا قصہ سنائے کہ دونوں میں سے ظالم و حاسد کا کیسا پایہ انجام ہوا اور جمہور کے نزدیک دونوں
 حضرت آدم کے نقطہ سے بیٹے تھے اور حسن و عفاک سے مروی ہوا کہ ابن آدم کا اطلاق باہن معنی کہ دو آدمی تھے بنی اسرائیل میں سے
 جنکی مثل واسطے اظہار حسد و ظلم یہود کے بیان ہوئی ہر اور اخصین کی وجہ سے بنی اسرائیل پر حکم قتل لکھا گیا چنانچہ آئینہ آیات میں تاہو
 اور یہ کلام بھی نقل ہر اور اکثر صحابہ و تابعین سے مروی ہوا کہ ان دونوں کا نام قابیل و ہابیل تھا ساری نے ابن عباسؓ ابن مسعودؓ و دیگر صحابہ
 روایت کی کہ جب آدم علیہ السلام کے کوئی اولاد ہوتی تو لڑکا اور اس کے ساتھ لڑکی بھی ہوتی تھی میں اس لڑکی اور دوسرے لڑکے کا لڑکا
 بیاہ دیتے تھے یہاں تک کہ انکے دو لڑکے ہابیل و قابیل ہوئے پھر قابیل کھیتی کرتا اور ہابیل کے پاس مویشی تھیں اور قابیل بڑھتا اور قابیل کے
 ساتھ جو لڑکی پیدا ہوئی تھی (اسکا نام اقلیا تھا) اور وہ ہابیل کی جوڑیا لڑکی سے جب کا نام لبوذ تھا خوبصورت تھی میں ہابیل نے قابیل
 کی بہن سے نکاح کی درخواست کی اُس نے انکار کیا اور کہا کہ وہ تیری بہن سے اچھی و میری جوڑیا ہوئی ہے میں ہی اسکا مستحق ہوں گر باپ نے
 حکم دیا کہ ہابیل سے بیاہ دے اُس نے مانا اور دونوں نے اللہ تعالیٰ کی نذر میں قربان رکھا کہ دونوں میں سے کون اس لڑکی کا مستحق ہو۔
 بعض روایت میں قربان رکھنا اس سبب تھا بلکہ اس وقت میں کوئی فقیر نہ لٹا تھا ان دونوں نے بغرض ثواب رضائے الہی کے ایسا
 کیا تھا اور یہی اصح و ظاہر قرآن مجید ہے اور آدم علیہ السلام کو حکم ہوا تھا کہ زمین پر تو میرا گھر جانتا ہر عرض کیا کہ نہیں تو ارشاد ہوا کہ کہ میں ہوں
 وہاں جا کر حج ادا کر تو آدم علیہ السلام نے آسمان سے کہا کہ میری اولاد کی حفاظت کرانے کے ساتھ اُس نے انکار کیا اور زمین سے کہا اُس نے
 بھی اور ہار دونوں سے کہا انھوں نے بھی انکار کیا پھر قابیل سے کہا اُس نے کہا چھینا میں ان کے ساتھ حفاظت کا عہد کرتا ہوں تم جاؤ اور لوٹ کر
 اپنی اولاد کو خوشی سے دیکھو گے پس آدم علیہ السلام اس زمانہ میں بھی حج کر کے گئے تھے کہ دونوں نے قربان نذر رکھا اور قابیل فخریہ جاتا کہ
 ہابیل سے بڑا اور باپ کا وہی ہوں اور اپنی جوڑیا کا نہ بیاہ مستحق ہوں میں ہابیل نے اپنے مویشی میں سے سب سے عمدہ ڈالنا تازہ خوبصورت جوڑیا
 میڈھا نذر رکھا اور قابیل ایک گٹھا بایان لایا جس میں ایک خوشہ بہت عمدہ تھا اسکو نو چکر کھالیا یعنی بیٹی سے رکھا ہون اسکے کہ قربان
 عمل کرے بلکہ چاہے کچھ ہوا اقلیا کو باوجودیکہ اسپر نے تھی اپنے ہی نصرت میں لادیکھا اس نے بیٹوں نے یہ بیان میں قربان کھا تو بعض
 روایت میں ہے کہ آدمؑ موجود تھے انھوں نے دعا مانگی (آسمان سے بدو ن دھوین کے بلیغ آگ اتری اور ہابیل کا نذرانہ کھانسی اور قابیل
 کا نذرانہ چھوڑ دیا پس قابیل دل میں جلیلا بعض روایت میں آدم سے کہا کہ آپ نے ہابیل کے نذرانہ پر دعا کی تو وہ مقبول ہوا اور ہابیل کا
 کہ میں تجھے مار ڈالوں گا کہ تو میری بہن سے نکاح نہ کر سکا تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو میرے گارون ہی سے قبول کرتا ہے رواہ ابن جریر و سعید
 بن جبیر عن ابن عباسؓ کہا کہ آدم علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اپنی اولاد میں ایک ہی پیٹ کے جوڑیا لڑکا اور لڑکی کو باہم نکاح نہ کروں بلکہ
 دوسری بار کی پیدا ہونے کی دختر کو اول لڑکے سے بیاہیں اور ہر لڑکے سے اگلے ایک کا و ایک لڑکی جوڑیا ہوئی تھی میں ہی ہوتا تھا پھر
 ایک بار ایک لڑکا و اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی ہوئی اور دوسرے لڑکے سے ایک کا اور ایک بڑھل لڑکی ہوئی پس بڑھل لڑکی کیسے ساتھ
 والے نے خوبصورت لڑکی والے سے کہا کہ تو مجھے اپنی بہن بیاہ سے اور میں تجھے اپنی بہن بیاہ دون اُس نے انکار کیا اور کہا کہ میں اپنی بہن کا خود

بعض روایت میں ہے کہ آدمؑ موجود تھے انھوں نے دعا مانگی (آسمان سے بدو ن دھوین کے بلیغ آگ اتری اور ہابیل کا نذرانہ کھانسی اور قابیل کا نذرانہ چھوڑ دیا پس قابیل دل میں جلیلا بعض روایت میں آدم سے کہا کہ آپ نے ہابیل کے نذرانہ پر دعا کی تو وہ مقبول ہوا اور ہابیل کا کہ میں تجھے مار ڈالوں گا کہ تو میری بہن سے نکاح نہ کر سکا تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو میرے گارون ہی سے قبول کرتا ہے رواہ ابن جریر و سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ کہا کہ آدم علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اپنی اولاد میں ایک ہی پیٹ کے جوڑیا لڑکا اور لڑکی کو باہم نکاح نہ کروں بلکہ دوسری بار کی پیدا ہونے کی دختر کو اول لڑکے سے بیاہیں اور ہر لڑکے سے اگلے ایک کا و ایک لڑکی جوڑیا ہوئی تھی میں ہی ہوتا تھا پھر ایک بار ایک لڑکا و اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی ہوئی اور دوسرے لڑکے سے ایک کا اور ایک بڑھل لڑکی ہوئی پس بڑھل لڑکی کیسے ساتھ والے نے خوبصورت لڑکی والے سے کہا کہ تو مجھے اپنی بہن بیاہ سے اور میں تجھے اپنی بہن بیاہ دون اُس نے انکار کیا اور کہا کہ میں اپنی بہن کا خود

زیادہ سختی ہوں پھر دونوں نے قربان پیش کیا تو سینڈھے والے یعنی ہابیل کا تزارہ قبول ہوا اور کھیتی والے یعنی قابیل کا قبول نہوا پس قابیل نے
 اسکو قتل کر ڈالا رواہ ابن ابی حاتم قال بن کثیر اسنادہ حسید ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وائل علیہم نبا انہی آدم - اذ قسبا
 قسوبا کما - الی اللہ و بکیش لہما ہبل ذریع نقابلی - جبکہ دونوں نے نذر پیش کیا قربان کو اللہ تعالیٰ کی جناب میں فت اور وہ ہابیل
 کو ایک سینڈھا تھا اور قابیل کا ترع یعنی بالیونکا گٹھا تھا - اور قربان وہ چیز جس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں تقرب چاہا اور اچھی
 انونین یہ دستور بطور مذکورہ بالا جاری تھا اور ظاہر کلام پاکت لالت کرتا ہے کہ یہ لہر بغرض تقرب تھا کوئی کسب نہ عورت وغیرہ کے نکاح کے
 نہ تھا جیسا کہ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا کہ حال یہ تھا کہ اس نے مانہ میں کوئی نصیر و سکینہ لٹا تھا کہ جسکو صدقہ یونین پیر ایک وقت
 ہابیل و قابیل دونوں بیٹھے تھے آپس میں کہنے لگے کہ آؤ ہم تم قربان پیش کریں پس ہابیل نے اپنی بکریوں میں سے عمدہ سینڈھا دیا اور قابیل نے
 اپنی ذریع میں سے اپنے نزدیک خراب کو دیا - فقہیل میں اچھا ہے کہ یہاں سے قربان قبول ہوئی فت وہ ہابیل تھا یعنی دونوں
 میں سے ایک جس سے قبول کیا گیا اسکا نام ہابیل تھا اور قبول یون ہوا کہ آسمان سے بے دھوین کی آگ تری اور اسے قربان
 ہابیل کو کھالیا اور یہی قبولیت کی شناخت تھی قال ابن ابی حاتم حدیثنا ابی حدیثنا ابو سلمہ حدیثنا احمد بن سلمہ عن عبد اللہ بن عثمان بن ظہیر عن
 بن جریر عن ابی عباس فی قولہ تعالیٰ اذ قربا قربانا مقبل من احدہما کہما ابن عباس نے کہ بکریوں والا ایک سینڈھا بڑی بڑی آنکھوں اور بڑے
 سینڈھت اسپید لایا اور کھیتی والا انج کی ایک چھری لایا پس اللہ تعالیٰ نے سینڈھا قبول فرمایا اور اسکو جنت میں چالیس خلیفہ تک محمد بن
 رکھا اور یہی وہ سینڈھا تھا جو براہیم علیہ السلام کو فرزند کے قحج میں فدیہ دیا گیا اسناد صحیح (فدیہ اسمعیل علیہ السلام ہونا ابن جریر نے ہابیل
 میں رافع المدنی سے بھی روایت کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ یہ ابن عباس وغیرہ کا قول ہے قولہ تعالیٰ - وکون مقبل من الاخر
 اور دوسرے بیٹے سے قربان نہ قبول کیا گیا فت وہ قابیل تھا یعنی جس دوسرے سے قبول نہوا لگ نے نہیں کھایا اسکا نام قابیل
 تھا پس وہ غنبتاک ہوا اور دلمین حسد پوشیدہ رکھا یہاں تک کہ آدم علیہ السلام حج خانہ کعبہ کو گئے قال المترجم ابن عباس داہن
 عمر وغیرہ اسلف تفسیر آئی ہے کہ قابیل نے خراب بنا کارہ کو قربان میں رکھا تھا یعنی آٹھ اسکی نیت خراب تھی اور امام محمد باقر کی روایت
 ابن ابی حاتم میں ہے کہ آدم نے دونوں سے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وعدہ دیا ہے کہ میری ذریت میں ایسے بندے ہونے والے
 ہیں جو تقرب بقربان حاصل کریں گے سو تم دونوں قربان لاؤ تاکہ میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں الخ اور ابن جریر کی روایت عنی عن ابن
 عباس میں بھی یہی ہی والی ہے کہ قابیل کو حسد و غصہ صحت اسی بات پر آیا کہ قربان ہابیل قبول ہوا اور اسکا قربان قبول نہوا چنانچہ اسنے
 بھائی سے کہا کہ تو انگوئین نامور پھر بگا کہ تیرا قربان قبول ہوا اور میں بدنام ہوں گا کہ میرا قربان رد ہوا اور روایت امام محمد باقر میں حضرت
 آدم کا اسوقت موجود ہونا مذکور ہے اور حضرت سلو علی کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہے کہ قابیل نے حسد چھپا رکھا یہاں تک کہ آدم جب
 حج بیت اللہ کو گئے تو یہ واقعہ ہوا کہ فرمایا قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک
 دونی - یعنی قابیل نے اپنے بھائی سے کہا کہ میں تجھے قتل کر دینگا اسنے کہا کہ کیوں تو بولا کہ تیرا قربان قبول ہوا تو نامور ہوا اور میرا مردود
 ہوا - قال انما یقبل اللہ من التائبین - تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو متقیوں ہی سے قبول فرماتا ہے پھر اگر
 تجھے قبول نہوا تو میرا امین کیا تصور ہو سراج میں کھکا کہ اگر کہا جاوے کہ قول لا قتلک - کا جواب - انما یقبل اللہ من التائبین - کیونکہ ہوا
 تو جواب دیا گیا کہ ہابیل کے قربان قبول ہونے سے جو حسد اسکو اپنے بھائی سے ہوا تھا یہی اسکو آمادہ کرتا تھا کہ اسنے بھائی کو قتل سے

بہ خیرین ہائے نذران کے کفار و کفار کا نام ہونا ہے کہ قابیل نے ہابیل کو قتل کیا اور اسکو جنت میں چالیس خلیفہ تک محمد بن
 رکھا اور یہی وہ سینڈھا تھا جو براہیم علیہ السلام کو فرزند کے قحج میں فدیہ دیا گیا اسناد صحیح (فدیہ اسمعیل علیہ السلام ہونا ابن جریر نے ہابیل
 میں رافع المدنی سے بھی روایت کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ یہ ابن عباس وغیرہ کا قول ہے قولہ تعالیٰ - وکون مقبل من الاخر
 اور دوسرے بیٹے سے قربان نہ قبول کیا گیا فت وہ قابیل تھا یعنی جس دوسرے سے قبول نہوا لگ نے نہیں کھایا اسکا نام قابیل
 تھا پس وہ غنبتاک ہوا اور دلمین حسد پوشیدہ رکھا یہاں تک کہ آدم علیہ السلام حج خانہ کعبہ کو گئے قال المترجم ابن عباس داہن
 عمر وغیرہ اسلف تفسیر آئی ہے کہ قابیل نے خراب بنا کارہ کو قربان میں رکھا تھا یعنی آٹھ اسکی نیت خراب تھی اور امام محمد باقر کی روایت
 ابن ابی حاتم میں ہے کہ آدم نے دونوں سے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وعدہ دیا ہے کہ میری ذریت میں ایسے بندے ہونے والے
 ہیں جو تقرب بقربان حاصل کریں گے سو تم دونوں قربان لاؤ تاکہ میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں الخ اور ابن جریر کی روایت عنی عن ابن
 عباس میں بھی یہی ہی والی ہے کہ قابیل کو حسد و غصہ صحت اسی بات پر آیا کہ قربان ہابیل قبول ہوا اور اسکا قربان قبول نہوا چنانچہ اسنے
 بھائی سے کہا کہ تو انگوئین نامور پھر بگا کہ تیرا قربان قبول ہوا اور میں بدنام ہوں گا کہ میرا قربان رد ہوا اور روایت امام محمد باقر میں حضرت
 آدم کا اسوقت موجود ہونا مذکور ہے اور حضرت سلو علی کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہے کہ قابیل نے حسد چھپا رکھا یہاں تک کہ آدم جب
 حج بیت اللہ کو گئے تو یہ واقعہ ہوا کہ فرمایا قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک
 دونی - یعنی قابیل نے اپنے بھائی سے کہا کہ میں تجھے قتل کر دینگا اسنے کہا کہ کیوں تو بولا کہ تیرا قربان قبول ہوا تو نامور ہوا اور میرا مردود
 ہوا - قال انما یقبل اللہ من التائبین - تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو متقیوں ہی سے قبول فرماتا ہے پھر اگر
 تجھے قبول نہوا تو میرا امین کیا تصور ہو سراج میں کھکا کہ اگر کہا جاوے کہ قول لا قتلک - کا جواب - انما یقبل اللہ من التائبین - کیونکہ ہوا
 تو جواب دیا گیا کہ ہابیل کے قربان قبول ہونے سے جو حسد اسکو اپنے بھائی سے ہوا تھا یہی اسکو آمادہ کرتا تھا کہ اسنے بھائی کو قتل سے

وہ عید کے توجہ سے کہ جو کہ ہو چکا وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے کیونکہ وہ لباس نقوی سے برہنہ ہو گیا اور تجھے میری طرف سے کچھ ضرر نہیں ہو چکا پس تو مجھے کیوں قتل کرتا ہو اور کیوں اپنے نفس کو عذاب نہیں کرتا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے تقویٰ پر آمادہ نہیں کرتا جس سے قبولیت ہو جاتی ہو پس یہ جواب نہایت علم کے ساتھ مختصر اور جامع معانی ہو اور امین اشارہ ہو کہ حاسد کو چاہیے کہ اپنی محرمی کو اپنے تصور کی وجہ سے دیکھے اور وہ بات کہ جس سے اسکی وہ محرمی کی زائل ہو جاوے اور امین لالت ہو کہ طاعت اسی بندے سے قبول ہوتی ہے جو یومین متقی ہو اتنی کلام اور معاذین جبل سے روایت ہے کہ لوگ حشر میں ایک میدان میں جمع ہو گئے اور پکارنے والا آواز دیا کہ متقین کہاں ہیں میں سب متقین کف الرحمن میں ہو جاؤ گئے اُن سے حضرت باری تعالیٰ کے درمیان کچھ حجاب ہو گیا پھر عازت سے پوچھا گیا کہ متقین کون لوگ ہیں کو فرمایا کہ لوگ جو شکر سے اور بت برستی سے بچے ہیں اور خالص بندگی اللہ تعالیٰ لپی کیواسطے ادا کر کے ہیں پس وہ جنت میں چلے جاؤ گے رواہ ابن ابی حاتم کہ **لَنْ يَسْبُطَ اِلَيْكَ يَدُكَ** - واللہ اگر تیرے بڑھایا میری طرف اپنا ہاتھ لیتا ہوں تو مجھے قتل کرے گا **اِنَّا بِمَا سَبَطْتَ يَدِي اِلَيْكَ كَمَا قَتَلْنَا رَجُلًا لَمَّا سَبَّ اللّٰهُ سَبَّ الْعُلَمَاءِ** - تو میں اپنا ہاتھ دراز کرنے والا نہیں ہوں کہ تجھکو قتل کروں میں اللہ رب العالمین سے خوف کرتا ہوں ف واضح ہو کہ آدم علیہ السلام کے صالح بیٹے اہل کے کلام میں اشارہ ہے کہ میں بھی یہ فعل کر سکتا ہوں ولکن خالص بخون خدا سے تعالیٰ کو تو تکرتا ہوں اور عبد اللہ بن عمر نے فرمایا کہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ آدم کے دونوں بیٹوں میں جو مقتول ہوا وہ قاتل سے زبردست تھا ولکن اسکو نقوی اس باطن مانع ہوا کہ بھائی کو قتل کرنے کیلئے ہاتھ بڑھائے رواہ ابن جریر اور صحیحین میں روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مسلمان اپنی تلواروں سے مقابل ہوئے تو قاتل مقتول دونوں دونوں ہیں تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک تو قاتل ہوا پھر مقتول کیوں دوزخ میں گیا تو فرمایا کہ وہ بھی تو اپنے قاتل کے مار ڈالنے پر جہنم تھا آدم حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عثمان بن عفان کی شہادت کے فتنہ کے وقت کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول صلعم نے فرمایا تھا کہ عنقریب ایک فتنہ واقع ہوگا ہمیں بیٹھا ہوا آدمی کھڑے ہوئے سے بہتر ہوگا اور کھڑا ہوا آدمی چلنے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا آدمی روڑے والے سے بہتر ہوگا تو میں نے عرض کیا کہ اگر کوئی میرے گھر میں گھسے گھسے مار ڈالے گا تو دست درازی کرے تو میں کیا کروں آپ نے فرمایا کہ تو آدم علیہ السلام کے بیٹے کے ہاتھ بڑھائے اور اپنے یہ اہمیت پڑھی **لَنْ يَسْبُطَ اِلَيْكَ يَدُكَ** ما انا بياسط الآیہ - رواہ احمد الترمذی والبوداد اور ترمذی نے کہا کہ اس باب میں ابو ہریرہ و حباب بن الارت والوکر و ابن سعد والبوداد والبوہی فی فرشتہ بن الحر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے اور بعض نے اسکو لیث بن سعد راوی سے روایت کیا اور اسناد میں ایک مرد کو بڑھایا ہے **قال الحافظ ابن العساکر** وہ مردہ کوڑھین الامحی ہیں اور یہ معنی حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں ہے **رايتنا احمد وسلم وال بن نابت** ہیں چنانچہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم نے ابو ذر سے کہا کہ ای ابو ذر اگر تو دیکھے کہ بعض لوگ بعض کو قتل کرتے ہیں تب تو کیا کرے میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو اسکا علم خوب ہے فرمایا کہ تو اپنے گھر بیٹھ رہ اور اپنا دروازہ بند کرے میں نے کہا کہ اگر میں نہ چھوڑا جاؤں تو فرمایا کہ انہیں جاہنم میں تو ہی اور انہیں رہ میں نے عرض کیا کہ اپنے ہتھیار اٹھاؤں فرمایا کہ ہتھیار اٹھاؤ گیارہ تو جس حال میں وہ ہیں امین تو بھی انکا شریک ہو جاؤ گے لیکن اگر تجھے ڈر ہو کہ تو اسکی چمک سے تجھے روع ہوگا تو اپنی چادر کا کونا اپنے سر پر ڈالے تاکہ قاتل اپنے اور تیرے گناہ سمیت واپس جاتے **قال المصنف** اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ ایوب سختیانی رضی اللہ عنہ نے بوطین بن علی سے فرمایا کہ **قوله لَنْ يَسْبُطَ اِلَيْكَ يَدُكَ** ما انا بياسط يدي اليك الآیہ - پر اس امت میں سے شمشیر پہلے پہل عمل کیا وہ حضرت

عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور صحیح و سنن میں وہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت مسلم نے حضرت ابو بکر و عمر کو جنت کی بشارت دی اور پھر عثمان آئے تو انکو بھی جنت کی بشارت دی ایک فتنہ کی وجہ سے جو عثمان کو بہوش کیا اور نیز ثابت ہے کہ حضرت عثمان کو اشارہ سے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو فی حیات پہنچا دے تو لوگوں کے کمنے سے مست اُتارنا اسی وجہ سے انھوں نے فتنہ و فتنہ کے وقت خلافت سے دست بردار ہونا قبول فرمایا لیکن چونکہ حضرت مسلم نے انکو صبر کی وصیت کی تھی جیسا کہ صحاح میں ثابت ہے لہذا باقیوں سے قتال بھی نہیں کیا اور صبر کے ساتھ کلام اللہ تعالیٰ پڑھتے ہوئے جان دی پھر واضح ہو کہ حضرت اہوم علیہ السلام کے دونوں بیٹے دو باتوں کے نمونہ ہیں چنانچہ ہمیں تو بھلائی میں نمونہ ہوئے کہ انکی اس بارہ میں اُتد کیجاتی ہے اور قابیل بڑائی و ظلم و قتل کا نمونہ ہوا چنانچہ اسکا بد انجام آگے مذکور ہوگا اور ہابیل کی اُتد کے بارہ میں اور پر حدیث مذکور ہوئی کہ حضرت مسلم نے فرمایا کہ ایسے فتنہ کے وقت تو حضرت اہوم کے دونوں بیٹوں سے بھلے بیٹے یعنی ہابیل کے مانند ہو جا اور حضرت مسلم نے یہ آیت پڑھ دی اور کیوں نہ کہ ہابیل نے سچے خوف الہی کے مقابلہ میں باوجود بڑے ہونے کے گردن جھکا کر جان دی پھر مجاہد سے مروی ہے کہ اس زمانہ میں انہی پر فرض تھا کہ کوئی دوسرے پر ارڈالنے کا حربہ نہ کرے اور قاتل کو الے نہوا اور ابن جریر رحمہ اللہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے علمائے کہا کہ اس طرح بندگی فرض ہونا ممکن ہے اور شاید کہ اس زمانہ میں یہی حکم ہو دیکھنا ہاں ہی شرع میں جو شخص خواہ مخواہ قتل کی نیت سے حملہ آور ہو اسکو دفع کرنا اور روکنا بالاجماع جائز ہے بلکہ ہونے میں تو کسی کو خلافت نہیں ہاں امین اختلاف ہے کہ آیا دفع کرنا اور روکنا واجب ہے یا نہیں تو اصح یہ ہے کہ روکنا واجب ہے کیونکہ ایسا حاکم اور ایسی بات کرنا چاہتا ہے جو شرع میں سخت حرام ہے اور حرام دیکھنے سے منع کرنا اور روکنا واجب ہے اور قرقر مشو یہ میں سے ایک قوم ہے جسکے نزدیک حملہ آور کو روکنا بدلیل حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ مذکورہ بالا نہیں جائز ہے لیکن ہاں سے علمائے اس حدیث کو اس معنی پر مھول کیا کہ جب مسلمانوں میں فتنہ واقع ہو تو لڑائی کو ترک کرے اور جس لڑائی میں شہر ہو وہاں ہاتھ روک کے جیسا کہ میں نے مذکورہ میں صاف بیان کیا ہے انتہی کلام علی مانی الفتح پھر واضح ہو کہ قول مجاہد ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کہ کس نے ماہ والوں پر فرض تھا کہ جو شخص قتل کا ارادہ کرے اسکو زور سے اس قول کے ذکر کرنا ہی تھی ضرورت ہے کہ قابیل نے ہابیل کو انکی بیداری پر تیار ہی میں قتل کیا ہوا اور ہابیل نے بخوف الہی نہیں روکا اور صبر سے جان دی اور اگر یہ ہوا ہو کہ قابیل نے ہابیل سے کہا کہ میں تجھ کو مار ڈالوں گا اور ہابیل نے نصیحت کر دی کہ اگر میرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا چاہتا ہے تو میں تیرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا نہیں چاہتا ہوں پھر قابیل نے سوتے میں یا غلت میں ہابیل کو قتل کیا تو تادیل مذکور کی ضرورت نہیں ہے بلکہ عامہ آثار دلائل کرتے ہیں کہ بیداری میں اراد بعض لڑ میں ہرگز سوتے میں ہاں جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آتا ہے۔ اِنِّیْ اُرِیدُ اَنْ یُّکُوْبَ اِبْنِیْ وَ اَنْتَ فَتَکُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ یعنی میں چاہتا ہوں کہ تو پھر سے میرے قتل کے گناہ کے ساتھ اور اپنے دیگر گناہوں کے ساتھ جکا تو پہلے سے مرتکب ہو اسے پھر تو روز بخون میں سے ہو جائیگا یعنی میں یہ نہیں چاہتا ہوں کہ میں پھر جاؤں میرے گناہ قتل کے ساتھ کہ تجھ کو قتل کروں اور روز بخون میں سے ہو جاؤں اس سے وہم ہوا ہو کہ ہابیل نے قابیل کے دوزخی ہونیکو چاہا اور ارادہ کیا تو زخمی نے جواب دیا کہ یار ارادہ مجھے حقیقی نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ جب ہابیل نے جاننا کہ وہ خواہ مخواہ مجھے قتل کھو گیا قتل ہونا یا قتل کرنا دونوں میں سے اپنے نفس کو بخوف الہی و خواہش ثواب کے قتل ہونے و گردن جھکا تے پر مضبور کر لیا تو مجھرا آگوا یا اس بات کے ارادہ کرنے والے ہوئے اگرچہ درحقیقت یہ ارادہ نہیں تھا اور نیز آیتین لطیف لیسعت ہے کہ ہرمان درہی بائین ہیں یا تو مقتول کے قتل کا گناہ سر پر لاد کر ہنسی ہو اور یا قاتل کو ہنسی ہونے سے خود اس کے بچے پس

فمن ملئنا من السماء ماءً یسقینا یعنی میں ان دونوں باتوں میں سے
 اختیار کرتا ہوں کہ تو ہی اس قاتل جہنی ہو اور میں ہوں اور یہاں ایجا زلیف بحسن بلاغت ہے کہ جو مذکورہ وہ مخدوم پرکرتا ہے تو اسے ان
 تہوں پر لاشی و اٹک کے معنی میں مفسرین نے اختلاف کیا جو اسکے کذا ہے یہ ہوتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ لگ جاتے ہیں حالانکہ خود اللہ تعالیٰ اللہ
 دوزخ و ذرا آخری یعنی نہیں اٹھائی کوئی جان دوسری جان کے گناہ کو صحیح دلالت کرتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ نہیں بار ہوتے بلکہ اگر
 اسکے گناہ اور قتل کرنا گناہ عظیم ہوتا ہے تو بعض مفسرین نے کہا کہ اہل کی مراد یہ تھی کہ میں یہ اختیار کرتا ہوں کہ تو میرے اس گناہ کیساتھ جو
 مجھ پر ہوا اگر میں تیرے قتل پر مرتد ہوں ہوتا اور اس گناہ کے ساتھ جو تیرے قتل سے اٹھا دیکھا اور بعض نے کہا کہ قولہ لاشی سے مراد وہ گناہ
 جو میرے افعال سابقہ سے میرے اوپر ثابت ہو چکے ہیں وہ بھی تیرے مجرم ظلم کرنے سے بچر ڈالے جاویں اور اس سے نہیں بچنا چاہیے کہ قاتل پر مقتول
 کے گناہ لگ جاتے ہیں بلکہ باین معنی کہ جیسے حدیث صحیح مسلم میں حضرت مسلم سے ثابت ہے کہ قیامت میں ظالم و مظلوم ملائے جاویں گے پس ظالم کی
 نیکیاں لیکر مظلوم کی نیکیوں میں بڑھائی جاوے گی یہاں تک کہ انصاف ہو جائے اور اگر ظالم کی نیکیاں نہ ہوں یا کافی نہ ہوں تو مظلوم کی برائیوں لیکر
 ظالم کے اوپر بڑھائی جاوے گی پس یہ حکم تو جہ ظالم میں ہے کہ قتل تو سب سے سخت اور بڑا مظالم ہے اور تحقیق اسکی تفسیر قولہ تعالیٰ ولینزلنا من السماء
 انقالم الاچہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگی اور اکثر علما نے فرمایا کہ قولہ انی ارید ان تبول باثمی۔ ای باثم قتل میرے قتل کرنے کے گناہ کے ساتھ
 و اٹک می و اٹک لذی ارتکبتہ من قبل۔ اور اس گناہ کے ساتھ جنکا تو میرے قتل کرنے سے پہلے مرتکب ہو چکا تھو لاشی نے کہا کہ یہی عامہ
 مفسرین نے معنی بیان کیے ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ یہی شیخ سیوطی نے اختیار کیے ہیں پھر آگے جو فرمایا۔ وَذَلِكْ جَزَاءُ الظَّالِمِ
 ان ظالم پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تہہ قول اہل ہی ولیکن شیخ مفسر نے اسکو اللہ تعالیٰ کا کلام قرار دیا یعنی او تعالیٰ فرماتا ہے کہ جہنی ہونا یہی ان ظالموں کی
 سزا ہے جو اس طرح قتل کے مرتکب ہوں اور جو شیخ مفسر نے قرار دیا یہی صحیح ہے اور کلام مجید میں بہت جگہ ایسا آیا ہے اور اسکو اہل علم ماہر جانتے ہیں
 ایسا اسطر رسم الخط میں جائز و مطلق وقت وغیرہ لکھے جاتے ہیں تاکہ عوام دھوکا نہ کھاویں پھر فرمایا۔ فَطَوَّكْتُ لَكَ۔ طوعت و طاعت
 یعنی واحد میں قال ابن کثیر ای نعمت و سولت لہ نفسہ و شجنتہ۔ اچھا کام بتایا اور طبع بنایا اور اسکو شجاعت و دلانی و قال المفسر رحمہ
 کہ قال قتادہ ای فریت لہ۔ اسکی نظر میں مزین دکھایا۔ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ۔ یعنی اسکے جی نے اسکو اپنا بھائی امرؤ المنا
 اچھا کام دکھلایا پس اسنے بھائی کو قتل کر ڈالا مترجم کہتا ہے کہ امین تہیہ ہے کہ آدمی کو اللہ تعالیٰ و اسکے رسول کے احکام کو تحقیق
 ماننا چاہیے ورنہ اگر اپنی رائے پر چلا تو قابل کی طرح کثیری ہوگا کہ بد باتوں کو اچھا سمجھگا دیکھو قابل نے اپنی رائے و نفس پر اعتماد کیا تو کیا خزار
 و خراب ہوا اور واضح رہے کہ جو اس سے کام لینا منع نہیں لیکن جو امور کہ عقل و رائے کے ہیں جنہیں حواس ظاہر و باہمیہ کو دخل نہیں ہے
 ائین کبھی رائے پر اعتماد نہ کرے جیسے بچہ یہ فرتے و اسے گمراہ ہیں اس اعتماد پر کہ دور میں سے آسمان نظر نہیں آتا حالانکہ در اسی بات یہ ہے کہ
 اگر وہ محض تاریکی و نہتہائے نظر ہوتا تو پانی میں عکس کس چیز کا نظر آتا ہے یا وجود یقین اسل مرکہ کہ سولے اجسام کے تاریکی وغیرہ کا عکس
 نہیں پڑتا اسی طرح حواس کے پیسے اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہتے ورنہ غلطی اٹھا دیکھا بہت سے نظر ندی و بجان منی سے عاجز ہو جاتے ہیں
 اور جو اس ہو کر ہاتھ کی صفائی وغیرہ کہتے تھے ہیں یہ سب قابل کے ساتھی ہیں۔ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَبِيرَاتِ۔ ہو گیا بسبب قتل
 کرنے اپنے بھائی کے ایسے لوگوں میں سے جنکو دونوں جہان میں خسارہ و خواری ہوتے ہیں یعنی بھائی کو قتل کر کے دونوں جہان میں
 خسارہ ہوا شیخ ابن کثیر وغیرہ نے نقل کیا کہ امام محمد باقر کی روایت میں قابل نے بھائی کو دھار دہا ہتھیار سے قتل کیا اور

اس کا یہ کہتا ہے کہ اگر وہ تاریکی میں ہے تو اسکی نظر میں عکس کس چیز کا نظر آتا ہے یا وجود یقین اسل مرکہ کہ سولے اجسام کے تاریکی وغیرہ کا عکس نہیں پڑتا اسی طرح حواس کے پیسے اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہتے ورنہ غلطی اٹھا دیکھا بہت سے نظر ندی و بجان منی سے عاجز ہو جاتے ہیں اور جو اس ہو کر ہاتھ کی صفائی وغیرہ کہتے تھے ہیں یہ سب قابل کے ساتھی ہیں۔ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَبِيرَاتِ۔ ہو گیا بسبب قتل کرنے اپنے بھائی کے ایسے لوگوں میں سے جنکو دونوں جہان میں خسارہ و خواری ہوتے ہیں یعنی بھائی کو قتل کر کے دونوں جہان میں خسارہ ہوا شیخ ابن کثیر وغیرہ نے نقل کیا کہ امام محمد باقر کی روایت میں قابل نے بھائی کو دھار دہا ہتھیار سے قتل کیا اور

قول سدی از ابن عباس و ابن مسعود و جابر صحابہ جو ابتدا سے قصہ میں بروایت ابن جریر ٹھوڑا مذکور ہوا اسکا تتمہ ہے ہر کہ بھر قابیل کے
نفس نے اسکو آراستہ کر دکھایا اور اسکی رائے میں یہی خوب نظر آیا کہ بھائی کو قتل کرے سو تلاش میں رہا اور ہابیل جسکی عمر بیس برس
کے قریب تھی اپنی بکریاں لیکر پہاڑ و نگو بھاگ گیا ناگاہ اسنے ایک وز تلاش کر پایا اور وہ سوتا تھا اسنے تھپاٹھا کر اسکا سر کپل دیا اور
سیدان میں پڑھچھوڑ دیا اور مروی ہے کہ قتل کا ڈھنگ بچا نانا تھا تو اہلسین نے اسکے روبرو ایک جانور کو پتھر سے سر کپل کر مارا اسنے سیکر لیا
ابن ابی حاتم اور زید بن اسلم سے ہے کہ خود اسکو شیطان نے سکھلایا اور جب قتل کر چکا تو شیطان نے حوا علیہا السلام سے کہا ہا ایمان کو یا انھوں
نے چیخ ماری اور آدم علیہ السلام نے دوبارہ سبب پوچھا تو ہوا ہے یا پس آدم علیہ السلام نے کہا کہ پتھر اور تیری بیٹیو نے ہی چیخ رہے اور میں اور
پس اس سے بری ہن کہا رواہ ابن ابی حاتم اور مروی ہے کہ بعد قتل مذکور کے سات روز زمین کو زلزلہ رہا اور ہر حجر کافرہ و رنگ شمشیر ہوا اور
قابیل کو راجم سیاہ ہو گیا اور زمین نے ہابیل کا خون چوس لیا تھا جب قابیل نے کہا کہ میں بار تلو خون ظاہر ہوتا جہی سے خون زمین میں ٹپ ہونا ممنوع ہو
وہن لو اقدی جہشی لوگ سب قابیل کی اولاد ہیں و عن محمد بن اسحق حاتم نے اپنے پاپ نوح علیہ السلام کو سونے میں رہنے دیکھا کہ زمین چھپا یا تو
حام کا جسم سیاہ ہو گیا اور جہشی اسی کی اولاد ہیں نقل ہے کہ بعد قتل کے آدم علیہ السلام سو برس تک نہیں ہنسنے اور ابن عباس سے ہے کہ جسنے
کہا کہ آدم نے ہابیل کے مرتبہ میں اشعار کہے وہ چھوڑا ہے تمام انہیا علیہم السلام شعر کہنے سے بری ہن مروی ہے کہ ہابیل کے قتل سے پچاس برس بعد
اللہ تعالیٰ نے آدم سے شیث کو پیدا کیا اور یہ ہابیل کا نم البدل تھا اور شیث کو اللہ تعالیٰ نے ساعات شب و روز اوقات عبادت مخلوق
سکھلانے و پچاس صفیہ نازل فرمائے اور آدم کا ولی عہد یعنی پیغمبر کیا اور قابیل کو مردود و مطرود کیا وہ اقلیم کو لیکر عدن کو بھاگ گیا اور شیطان کی
رائے سے اولاد آدم میں سے پہلے اسی نے آگ پوجنا شروع کی و عن مجاہد اولاد قابیل نے بربط و ظنیورہ و مزابیر و ڈھول بابجے وغیرہ آلات
کھالے اور شراب خواری و آتش پرستی و زنا کاری و فواحش میں نہک ہو سے یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طوفان میں اللہ تعالیٰ نے سب کو
خون کر دیا اور شیث علیہ السلام کی اولاد باقی رہی ایسی ہی اور روایات کثرت سے ہیں اور بقاعی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ
داتا ہے کہ یہ روایات جو اس قصہ میں مروی ہوے یہ سب کیسے ہیں اور ہم ایسی روایات پر اعتماد نہیں کر لیتے ہیں اور ان پر اعتماد کرنا نہیں چاہیے
اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے دو فرزند آدم اور اکی قریبان رکھنے اور ایک دوسرے کو ظلم سے قتل کرینیکی
خبر ڈالی ہے وہ قطعی ہے اور جو فائدہ چاہیے وہ اسی قدر سے حاصل ہے اور اس سے زیادہ سمجھ روایات میں مذکور ہر جہوں جیسے یہ بات کہ اس
کیفیت سے قتل کیا اور کیونکر واقعہ ہوا اور کس چیز سے قتل کیا اور کہاں قتل کیا اور کیا سبب عداوت کا تھا اور آدم موجود تھے کہ نہ تھے
ان سبب و ایون قطعی یقین نہیں ہو سکتا اور دین میں اسکی حاجت نہیں کہ ہم اسکی تصحیح کرنے کے درپے ہوں کہ واقعی بات کیونکر ہوئی ہے
اور ظاہر ہے کہ یہ روایات پہلی تاریخوں اور بنی اسرائیل سے لی ہوئی ہیں واللہ اعلم بہ یہ معلوم ہوا کہ ظلم سے قتل کا اور اللہ تعالیٰ کی آفرینی
بظاہر نفس کا نتیجہ نہایت خراب ہے چنانچہ فرمایا قاصع من الخاسرین یعنی دنیا و آخرت میں خوار و خراب ہوا چنانچہ دنیا میں قیامت تک
بد نام ہوا حالانکہ ایسی بدنامی مٹانے اور حسد سے یہ سخت گناہ کیا تھا اور والدین کی نظر سے مردود ہوا اور آخرت میں عذاب ہمین میں
سختی سے مبتلا ہوگا اور سب سے بڑھکر خسارہ و خواری وہ ہے جو امام احمد نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی نفس
نہیں قتل کیا جائے تا کہ ظلم سے لگا کر اول سپر آدم پر اسکے شوکا ایک کفل ہوتا ہے کہ چونکہ اسی نے پہلے پہل ظلم سے قتل کا طریقہ نکالا ہے و قدر و اولہ تجارت
و سلم و شیثہ کجاہہ غیر الی و او دس یہ نہایت صحیح حدیث ہے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم یہ بات پاتے ہیں کہ آدم کا جو بیٹا

یہ روایت ہے کہ قابیل نے اپنے بھائی کو قتل کیا اور اللہ تعالیٰ نے اسکو سزا دی

اپنے بھائی کا قاتل ہوا وہ دوزخیوں سے ٹھیک ہوا کہ تباہی کر دوزخیوں کے عذاب کا ادھا اسپر ہوتا ہے اور ابن جریر نے ابن عمر سے اور ابن عمر
 نخی سے معنی حدیث مرفوعہ کو بھی موقوفہ روایت کیا ہے پھر جب قاتل قاتل کہ چکا تو اسکا یہ حال ہوا جو مفسر سیوطی نے لکھا کہ تم لم یدر ما یصنع
 بلانہ اول میت علی وجه الارض من بنی آدم فحمل علی ظہرہ۔ پھر قاتل مذکور کو کچھ نہیں سوچتا تھا کہ میں اسکو کیا کروں کیونکہ بنی آدم میں سے روئے
 زمین پر یہ پہلی میت تھی پس اسکو اپنی بیٹی پر لادے پھر۔ اور سابق میں سدی کی روایت سے گذرا کہ اُسے مقتول کو سید انہیں پڑا چھوڑ دیا
 تھا لیکن اس حیرت میں تھا کہ کیا کرنے۔ **فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ**۔ پس بھیجا اللہ تعالیٰ نے ایک کو جو
 کریدتا تھا زمین میں و اللہ تعالیٰ نے ایک کو بھیجا جو اپنے ساتھ مرا ہوا کوٹا لایا اور چوہنج و چوہنج سے زمین کرید کر اسکی مٹی دوسرے
 کو سے پر جو مرا ہوا اسکے ساتھ تھا ڈالنی شروع کی یہاں تک کہ اسکو چھپا دیا اور سدی کی روایت مذکورہ میں ہے کہ دو کو لے لے یہاں تک
 کہ ایک نے دوسرے کو مار ڈالا اور جو باقی رہا اُسے ایسا کیا۔ **لِيُؤْيِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ**۔ تاکہ اسکو دکھلا دے
 کہ اپنے بھائی کی سواۃ کو کیونکر چھپا دے اور سواۃ مجھے ہیضہ ہیضہ مردہ بدن۔ اور نیز سواۃ وہ چھپے جسکا کھونا نہیں جائز ہے کما قال قر
 بت لہا سو آتا آیا یہ جو کچھ قاتل نے کپڑے بھی اتار لیے تھے لہذا سواۃ کا چھپنا لازم آیا پھر جب قاتل نے غراب کو دیکھا تو۔ **قَالَ**
يَا وَيْلَتَىٰ أَعْمَيْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْغُرَابِ۔ کہا کہ مجھے موت آوے میں اس سے بھی عاجز نکلا کہ اس کو سے
 کے مثل ہوتا۔ **فَأُورِي سَوْءَةَ أَخِي**۔ تاکہ اپنے بھائی کے مردے کو پوشیدہ کر دیتا۔ **فَأَصْبَحَ مِنَ النَّدِيمِينَ**۔
 پس شرمندہ ہو گیا اس امر پر کہ مردے کو لادے پھر یہ کہہ کر اسکو لیے گڑھا کھودا اور امین تو پ دیا واقع ہو کہ نداشت اسکو اس بان پر
 نہیں ہوئی تھی کہ میں اس گناہ عظیم کا مرتکب کیوں ہوا بلکہ جیسا مفسر نے کہا کہ مرد لائے رہنے پر نام ہوا یا والدین کی ناخوشی پر اور
 عوام میں بدنامی پر نام ہو کہ کچھ حاصل نہ نکلا **قَالَ فِي الْعُرَاسِ قَوْلَهُ تَعَالَىٰ أَذْ قَرِيبًا تَقْبَلُ الْخَيْرَ**۔ ازل میں جسکے واسطے عنایت
 آئی شامل نہیں ہوئی تو اسکی انتہائی کوئی و طاعت سب برائی و مہیت ہو جاتی ہے ہابیل نے اپنی جان اللہ تعالیٰ کے واسطے قربان
 کی اور قاتل نے بغاوت و حسد سے اپنے حظ نفس کے واسطے کیا ناچار اسکا انجام ظلم اکبر کی طرف عود کر گیا۔ **قَوْلُهُ تَعَالَىٰ تَقْبَلُ الْخَيْرَ** من
 المتقين ہابیل نے اشارہ سے بتلایا کہ سابقہ عنایت اور سابقہ خواری مقدر ہو چکی ہے پس جو ازل سے متقی ہوا وہ مقبول و طاعت
 قبول ہے کہ بعد طاعت کے اسکی عظمت ڈرتے ہیں کہ دیکھو قبول فرمائے یا نہ فرمائے سہل نے فرمایا کہ بدن کی عبادت قبول ہونے
 کے لیے تقویٰ و اخلاص دو شرط ہیں ابن عطاء نے فرمایا کہ متقی وہ کہ اپنے کام میں اور کلام میں اخلاص رکھتے ہوں سلامی نے
 کہا کہ قربان کئی طرح کے ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ تقرب اس قربان سے جسکے قبول کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا اور وہ سجدہ
 میں یا آلہ ہو چنانچہ فرمایا و اسجدوا تقرب۔ یعنی سجدہ کر اور نزدیک حاصل کر **قَالَ لَمْ تَرَ حَسْبَ حَدِيثِ بْنِ** ہر کہ سب سے
 زیادہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف بندہ اسوقت ہوتا ہے کہ سجدہ میں ہوتا ہے اور اہل خوف کی علامت یہ ہے کہ وہ کسی سے قتال
 نہیں کرتے کیونکہ تقدیر سابق پر نظر کر کے وسیلہ ساقط رکھتے ہیں **قَالَ لَمْ تَرَ حَسْبَ حَدِيثِ بْنِ** نے جو کچھ مطیع نفس و بندہ
 واسطے تھا بنو امیہ نفس اُسے ہابیل کو قتل کر ڈالا اور جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اسکا متناک کیا لہذا فرمایا
مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ
 اسکی سبب کھا ہنے بنی اسرائیل پر کہ جو کوئی مار ڈالے ایک جان سو اسے بے جان کے یا فساد کرنے پر

یہاں تک

فِي الْأَرْضِ فَكَانَ مِثْلَ النَّاسِ جَمِيعًا وَسَمَّ أَحْيَاهَا فَكَانَ أَحْيَا النَّاسِ جَمِيعًا
 اور جس نے جلایا ایک جان کو تو گویا جلایا سب لوگوں کو
 وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مَرْسَلْنَا بِالْبَيْتِ زُتُورًا كَثِيرًا مِنْهُ وَبَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَاسْمُوفُونَ
 ان پاس رسول ہمارے صاف حکم پہر بہت لوگ آئین اسپر بہ ملک بین دست درازی کرتے ہیں
 مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ - الَّذِي فَهَلَهُ قَابِلٍ - يَنْبَغِي أَنْ يَنْفَعَهُ مِنْ جِبْتِ سَبَبِ وَأَقْرَبُ فِي الْأَرْضِ لَاسْمُوفُونَ
 یعنی اسی نفل کی جہت سے جو قابل سے واقع ہوا۔ کتنی اعلیٰ بنی اسرائیل
 پہنچے لکھد یا بنی اسرائیل پر یہ حکم جو آگے مذکور ہے پس فرض کر دینے کا یہ سبب واقع ہوا اور بعض نے یہاں اشکال پیش کیا کہ بنی اسرائیل
 پر قصاص واجب کرنا آگے مذکور ہے تو اس میں اور واقعہ قابل و باہل میں کچھ سناسبت نہیں ہے مگر یہ کہ یہ اشکال
 فقط غور نہ کرنے سے پیش آیا کیونکہ اسکا سیاق یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر جو بوجب قصاص کی یہ علت ظاہر کر دی گئی کہ قاتل اس
 لائق نہیں کہ زندہ چھوڑا جاوے کیونکہ جب اسنے ایک جان کو حرام طور پر قتل کر کے بہتک حرمت کی تو گویا اس نے تمام
 جہان کو قتل کر ڈالا کیونکہ حرمت سب جانوں کی یکساں ہے پس اس بپیاک و بے ادب کا زندہ رکھنا نہیں چاہیے پس قصاص واجب ہے چنانچہ
 پہلے گذر چکا کہ حکم فی القصاص حیوة یا دے الالباب۔ بالکل من ابتدائیہ ہونے پر جمہور مفسرین و اہل تادیل نے اتفاق کیا اور بعض نے
 کہا کہ وہ اسبق سے متعلق ہے کہ قاصح من النار من اجل ذلك۔ یعنی مذمت اسکو اسی جہت سے ہوئی کہ لا دے پھر نے سے
 خفیت ہو اور ماہر کلام جانتا ہے کہ یہ کچھ نہیں ہے اور صحیح قول جمہور ہے اور واضح رہے کہ مگر یہ کہ جو تقریر کر دی اس سے
 یہ وہم بھی دفع ہوا کہ من اجل ذلك کتبنا۔ سے وہم ہوتا ہے کہ احکام الہی حادث ہیں حالانکہ ایسا نہیں بلکہ تعلق ان کا حادث ہوتا
 ہے پس اس ایجاب و کتابت سے اظہار مقصود ہے نہ ایجاد اصل حکم فانہم قال ابن کثیر چونکہ قابل نے اپنے بھائی کو ظلم و عدوان سے
 قتل کیا اس جہت سے ہم نے لکھا بنی اسرائیل پر یعنی بنی اسرائیل کے لیے فرض شروع کیا اور ان کو آگاہ کر دیا کہ۔ انک
 ای انسان۔ بات یہ ہے کہ۔ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ۔ جس نے قتل کیا کسی دوسری جان کو بغیر عوض کسی جان کے یعنی
 جس نے دوسرے کو بغیر قصاص کے مار ڈالا۔ اَوْ قَتَلَ فِي الْأَرْضِ۔ یا بغیر نسیار کے مارا جسکا دوسرا نفس مرتکب
 ہوا ہو۔ اور مراد فساد سے جیسے کفر کرنا یا زنا کرنا یا راہ مارنا اور مانند اس کے ترفکاً قتل الناس جمیعاً
 گویا اُس نے سب جانوں کو مار ڈالا کیونکہ نفس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور اسکے مار ڈالنے کا حکم نہیں دیا اور اس کی حرمت لکھی
 کہ اسکو نہ مٹا دے پس جس نے اسکو مار ڈالا اسنے بہتک حرمت کی پس گویا سب کو مار ڈالا عمداً قاتل و راہزن و زانی کا احترام نہیں
 ہے یعنی جس نفس پر قصاص آتا ہو اسطرح کہ اسنے خود کسی کو عمداً قاتل کیا ہو جس سے قصاص عائد ہوا تو ایسے قاتل نفس
 کی حرمت اٹھا دی گئی ہے اور نیز خاص کر دیا کہ بغیر فساد فی الارض ہو کیونکہ فساد ہرگز مرضی حق نہیں ہے لہذا جب اسنے کفر کیا تو اللہ تعالیٰ
 خالق رازق کی بندگی چھوڑی اور اپنے نفس کو اسنے مار ڈالا کیونکہ کافر و مردہ برابر ہیں اسی سے بہاد شروع ہوا باوجودیکہ اگر
 کافر لوگ فساد کفر نہ کریں تو پھر جہاد میں بھی انکا قتل نہ ہوگا چنانچہ جزیہ دیکر رہیں اور زنا کرنا جبکہ مرد جو ر و والہ ہو اور عورت خاوند
 والی ہو بلا عذر قتل نفس ہے پس اسکی حرمت بر طرف ہوئی اور راہ مارنا جبکہ ہلاک کرنا ہوا ایسے نفوس کی حرمت بھی اٹھا دی گئی حال
 آنکہ جن نفوس کی حرمت خود اٹھا دی گئی ہے اس کے سوا سب باقی سب نفوس محفوظ و محترم ہیں انہیں اگر ایک کی بہتک حرمت کی تو گویا سب

بارڈالا اور اسطرح اسکے مقابلہ میں فرمایا۔ وَمَنْ أَحْيَاهَا۔ ان اتع من قتلها۔ اور جس نے ایک نفس کو زندہ کیا فس لینہ زندہ
باقی رکھا باین طور کہ اسکے قتل سے باذرہ چاہے کوئی نفس ہو اگر چہ اپنا خود نفس ہو شنگا اپنے نفس کو اسکے خالق کی بندگی و توحید پر رکھا
اور کفر چھوڑ دیا اور شکر جو رواد والا ہو کر شیطانی فساد نہ پھیلا یا اور زندہ نہ کیا اور اسطرح راہ زنی نہ کی غرض کہ جو فساد ایسے ہیں کہ انکا کفر
شرعی واجب قتل ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ پیسہ مر جاتا تو اچھا تھا ایسے افعال نہ کرے اور اگر کسیکو فساد میں پکھے تو چاہیے جیسے ڈبتے
اور جلتے کو بجائے جب ایسا کرے۔ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ گویا اُس نے سب جانوں کو زندہ کیا کیونکہ حرمت
نفس واحد کو مصلون و محفوظ رکھنا اسکے سب ہم مثل کا حفظ ہے۔ وَقَدْ جَاءَتْهُمْ۔ اور آپکے بنی اسرائیل کے
پاس۔ رُسُلُنَا۔ ہمارے بہت رسول۔ يَا لَيْتَ كُنْتُمْ۔ بالعجرات بمعجرات کے ساتھ یا معجرات کو لائے لیکن ان ازلی
بے عقوبتوں کو کچھ نادمہ نہوا۔ تَوَّانَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ وَبَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُسْرٌ قَوْنٌ۔ پھر اس کے بعد
بھی انہیں کے بہترے ملک میں فساد کرتے ہیں ف لینے کفر و قتل وغیرہ و فسادات کے مرتکب ہو کر حد سے تجاوز کر نیا لے ہو رہے
ہیں ف قال فی العرائس قولہ من احیایا الخ۔ امین ایک لطیف اشارہ ہے کہ نفس کی طرف سے جب بدی پر نیت دوڑی اور اُس نے
بہ کام پور کیا تو گویا اس نفس کے رکھنے والے نے اللہ تعالیٰ کے سب گناہ صادر کیے کیونکہ حرمت تو نظر سے کھوئی پھر اگر سب شہوات و
گناہوں پر قدرت پاتا تو انکو کر ڈالتا پس عذاب و ثواب کا تعلق نیت پر ہے اسطرح اگر نیکی پر نیت ہوئی اور ایک نیکی کی تو گو با سب
خیر اسکی نیت سے سرانجام ہوے کیونکہ مشروط قدرت سب کر لیتا اسی وجہ سے حدیث میں میسمنون ہے کہ زمین کی بھلائی کی نیت آسکے
کرنے سے بہتر ہے امین ایک اور اشارہ ہے کہ او تعالیٰ نے نفوس کو ایک ہی مادہ سے پیدا کیا اور اختلاف انہیں ازراہ استعداد پیدا کیا
پس جس نے ایک نفس کو قتل کیا اسکا اثر تمام نفوس میں پہنچے گا خواہ اور دن کو بسبب اسکے تاثیر ظاہر ہو یا نہ ہو اور جس نے نفس کو یاد دلائی
و توحید سے زندہ کیا اس نے اپنے خالق کی محبت حاصل کی اور معرفت سے زندہ ہوا اور مشاہدہ سے روح تازہ پائی تو اسکی زندگی کا اثر برکت کلام
نفس میں پہنچتا ہے پس گویا اس نے تمام نفوس کو زندہ کیا اور اس آیت میں گمراہی کے پیشواؤ کو سخت تہدید ہے اور ہدایت کے پیشواؤ کو تشریف و تمجید ہے
إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُبْغُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا
یہی سزا ہے انکی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اسکے رسول سے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ انکو قتل کرے
أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ
یا سولی چڑھائے یا کاٹے۔ انکے ہاتھ اور پاؤں مقابلہ کا یاد رکھنے اس ملک سے
لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن
انکی سزا ہے دنیا میں اور انکو عذت میں بڑی مار ہے مگر جنہوں نے توبہ کی
قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝
تمہارے ہاتھ پڑنے سے پہلے توجان لو کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

۹

ونزل فی الوحی میں اما قد ہوا المدینۃ وہم مرضی فاذن لهم البنی صلے اللہ علیہ وسلم ان یخرجوا الی الابل ویشربوا من ابوالہا والبانہا فلما صحر اولوا
الراعی واستاقوا الابل۔ اور نزل اس کلام کا عربیہ کے چند آدمیوں کے بارہ میں ہو جو مدینہ میں آئے اور وہ بیار تھے پس نبی صلعم نے

اجازت دی کہ ٹھکر اونٹوں کی طرف جاویں اور انکے موت اور دودھ پیا کریں پھر جب تندہ رست ہو گئے تو چرواہے کو قتل کر کے اونٹ ہانک لے گئے قال المترجم مفسر حملہ لشد نے بہت تنگ عبارت میں سبب نزول بیان فرمایا کہ وہ خود محتاج تفسیر و تشریح ہے اور مترجم چاہتا ہے کہ حسن ترتیب سے توضیح و اختلاف مسئلہ بیان کرے لہذا جانتا چاہیے کہ یہاں تین مقام ہیں اول تفسیر متعلق بزبان عرب دوم ذکر سبب نزول سوم ذکر مذاہب ائمہ فقہاء ہیں مقام اول میں مختصر کلام یہ کہ قوله تعالیٰ - **انما جزاء الذین یمکارون اللہ ورسوله ان یمارت لہم اوائی وینگفت جدال وہ جناب باری تعالیٰ سے ممکن نہیں مگر رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم سے ممکن ہے لیکن حقیقت میں آپ کی حیات میں آپ کے ساتھ واقع ہوا اور آپ تو ممکن نہیں حالانکہ حکم عام ہے تو ہر ادا لکہ یما ربون بھارہ المسلمین - یعنی اللہ تعالیٰ ورسول کے ساتھ ہر بارہ یون ہے کہ مسلمانوں سے ہمارے یہاں پس مسلمانوں کی تکمیل و تشریح کے واسطے اور اس گناہ کے سخت و عظیم ہونے کو ظاہر فرمانے کے واسطے اللہ ورسول کی طرف ہمارے منسوب کیا یا یہ معنی کہ حکم خدا ورسول سے نفی و جدال کے ساتھ خلافت کریں پس ہمارے بیٹے ضد کرنا اور خلافت کرنا اور یہ معنی صادق ہیں کفر کرنے و راہ مارنے اور دھمکانے سب پر اور ایسے ہی زمین میں فساد کرنے پر سبھی کرنا کئی طرح کے شر و فساد پر صادق ہے یہاں تک کہ سبب بن المسیب بہتیرے سلف نے کہا کہ درم و دنیا کا قرض بھی ملک میں فساد کرنے میں شامل ہے تھیل پارہ پارہ کر کے مار ڈالنا اور یہاں ایک بعد دوسرے کے مار ڈالنا اور تصلیب سولی دینا اور خلافت سے ہاتھ پائوں کاٹنے کے یہ معنی کہ جس طرف کا ہاتھ کاٹا اس کے خلافت دوسری طرف کا پائوں کاٹا اور یما ربون پر عطف ہے قوله - **وکیسعون فی الاکثرین من اعدائکم** اور فساد کو نصب بنا کر حال ہے اور مفسدین یا مفسول لہ ہے یعنی بغرض فساد کرنے اور مفسر رہنے فسادین سنی کرنے کی تفسیر قطع طریق سے بیان کی ہے یعنی سنی و فساد اس طرح کہ راہ ارین خواہ شہر میں ہو یا باہر ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہر میں نہیں بلکہ باہر کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ اور یما ربون فساد ہے اور خبر سکی قوله - **ان یتکلموا او یصیروا** کہ قتل کیے جاویں یا سولی دیے جاویں - **او تقطع ایدیہم و اسرجلہم من خلاف** یا کٹے جاویں انکے ہاتھ اور پائوں جانب خلافت سے ایدیہم امینی وارجلہم الیسری - یعنی دائیں ہاتھ اور بائیں پائوں کاٹے جاویں - **او یؤفیقوا** اور زمین سے نکال دیے جاویں یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر کو نکال دیے جاویں یا مراد یہ کہ قید کیے جاویں اور مفسر رہنے کہا کہ نکالے جانے کے اندر قید وغیرہ کی سزا لاحق کی گئی یعنی اگر شہر بدر کرنے میں حضرت وقع بن نوفد کیسے یا اسکے مانند کوئی سزا دیدے اب اسکے سبب نزول میں کلام ہے جو مقام دوم ہے پس سمین دو وجہ میں ایک کہ نزول کا واقعہ کیا تھا دوم آنکہ حکم عام ہے یا کسی گروہ سے مخصوص ہے یا نسخ ہے پس تلخیص تفسیر شیخ ابن کثیر یہ ہے کہ مکرر ہو حسن نے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں ہے کہ گرفتار ہونے سے پہلے اگر کئے تو بہ کر لی تو سزا سے مذکور نہ پاویگا کیونکہ اسلام لائیسے سبب گناہ سٹ جاتے ہیں اور مرد مسلمان نے اگر ایسا کیا اور کفار سے جا ملتا تو اس پر حد جاری ہونے سے کوئی مانع نہیں رواہ ابن جریر اور ایسا ہی سن طریق حکمرانہ از ابن عباس نسائی و ابو داؤد نے روایت کیا قال المترجم شاید معنی یہ ہیں کہ قبل قدرت کے تو بہ کر لینے سے سزا یاب نہو نا ہو آخر آیت ہے وہ دلالت کرتا ہے کہ نزول اسکا مشرکین کے حق میں ہے کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ مشرک جب اسلام لایا یا بائیں طور کہ مشرک سے تو بہ کی تو اسکا خون حرام ہو جاتا ہے وقد قال تعالیٰ قل للذین کفروا ان یتہوا الخیر لہم باقد سلف الایہ کافرون سے کہہ دے کہ کفر چھوڑو جو تم کو چکے وہ تم کو معاف کیا جائیگا - **ہد - اور فی الحدیث الاسلام یدم ما کان قبلہ رواہ اسلم****

خلوان جنت سے کاٹ دے یا نہ کاٹے اور ابو یوسف و ادزاعی کے قول میں ہر صورت میں قتل ضرور ہے اور یہ کہ چونکہ نبی نہ
سولی دیا جائے یا پیٹ میں نیزہ مار کر اور اتار اجاوے یا نین دن چھوڑ دیا جاوے یہ سب فقہ میں مذکور ہیں اور حقیقہ کے نزدیک بلوغ جرم کے
جنازہ پر نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ آیت اُنکے نزدیک مسلمان راہزنوں کے واسطے ہے پھر قولہ تعالیٰ اُوْثِقُوا مِنْ الْاَرْضِ بَعْضُنَا لَكُمْ اَسْکِیْ حِیْوَثِکُمْ
کہ کلکڑ تلاش کیا جائے تاکہ گرفتار ہو پس اس پر حد جاسی کیجاوے یا وہ دارالاسلام سے نکل کر کافر بننے ملک میں چلا جائے رواہ ابن جریر
ابن عباس و انس بن مالک و سعید بن جبیر و الضحاک و الربیع بن انس و الزہری و مالک و ترمذی نے کہا کہ ایک شہر سے دوسرے شہر
یا صوبہ کو نکالا جاوے اور وہاں کے کہانی سے مراد یہاں قید خانہ میں بند کرنا اور یہی امام ابو حنیفہ و اُنکے اصحاب کا قول ہے اور زمین سے
تلفی باہر نکلے ہوئی کہ وہ زمین کشادہ ہے اور اس پر کھلے پھر تاج تاجاب بند ہو کر تنگی میں گیا پس زمین سے نفی کیا گیا اور بعض نے کہا
کہ ایک شہر سے نکل کر دوسرے شہر میں قید خانہ میں بند کیا جاوے اور اسکو شیخ ابن جریر اور قطری نے اختیار کیا اور کچھوں نے روایت کی کہ
اس امر میں حضرت عمر نے پہلے قید خانہ میں قید کرنا نکالا اور کہا کہ میں بند رکھوں گا اور دوسرے شہر میں نہ نکالوں گا کہ وہاں لوگوں کو آزار پہنچائے یہ
سزا اُن کا روئی ہے جو عاریت کریں اور پھر فرمایا **ذٰلِکَ کَھُوْخَرٰی فِی الدُّنْیَا** یعنی یہ سزا مذکورہ اُن کے لیے دنیا میں
خواری ہے اور ای خواری کے لفظ سے حکم کہ اس جرم میں جو مسلمان مصلوب ہو اس پر نماز نہ پڑھنا چاہیے۔ **وَلَھُوْی الْاٰخِرَۃَ عَذَابٌ**
عَظِیْمٌ اور آخرت میں اُنکے لیے عذاب دوزخ ہے۔ اسی سے بعض علماء نے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں یا مرتدوں کے حق میں ہے
اور پہلے مذکور ہو کہ صحیح ہے کہ آیت عام ہے ولیکن یہ عذاب عظیم اللہ مشرکوں کے حق میں مخصوص ہے کیونکہ واقعہ نزول عربیہ کے مرتد واقع ہوا
تھے اور امام ابو حنیفہ اُنکے نزدیک اگر مسلمان نے کوئی گناہ ایسا کیا جسکی سزا میں کوئی حد مقرر ہے اور وہ سزا اسکو دی گئی تو یہ یقینی نہیں کہ عاقبت میں
اسکے واسطے اب عذاب ہوگا چنانچہ اسی آیت میں آخرت میں عذاب عظیم کی تہدید ہے پھر او تعالیٰ قادر مختار ہے اس شخص کو وہاں عذاب
اور چاہے معاف کرے اور یہ قول سنجیدہ ہے اگرچہ ایک جماعت علماء نے اصرار کیا کہ بعد عذاب دنیاوی کے آخرت کا عذاب نہیں رہتا بدلیل چند
احادیث کے حالانکہ اُنہے محبت تام نہیں جیسا کہ آتا ہے اور اس آیت میں یہ تاویل کی کہ یہ وہید مخصوص مشرکوں کے واسطے ہے اور ہے گنہگار
مسلمان جنہے ایسی حرکت صادر ہوئی ہو تو عبادہ بن الصامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے جیسے عورتوں سے عہد لیا ویسے ہی ہم سے
عہد لیا کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شرک نہ کریں اور چوری نہ کریں اور زنا نہ کریں اور اپنی اولاد کو قتل نہ کریں اور نیک کام میں نہ لگے
صلے اللہ علیہ وسلم کے حکم کی نافرمانی نہ کریں پس جسے تم میں سے عہد وفا کیا اسکا نواہب اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور جسکو اس میں کوئی باقی نہ رہی
اور وہ سزا دید یا گیا تو وہ اسکا کفارہ ہو گیا اور جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے پردہ پوشی کر دی تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اس کو
عذاب دے اور چاہے عفو کر دے (رواہ سلم) اور علی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا میں کوئی گناہ کیا اور
اللہ تعالیٰ نے اسکا پردہ چھپا دیا و عفو کیا تو اللہ تعالیٰ بڑا کریم ہے اس سے کہ جس چیز کو عفو کیا اس پر دوبارہ مواخذہ کرے۔ رواہ احمد
و الترمذی و ابن ماجہ و قال الدارقطنی رفقہ صحیح و قدر وی یوقفا اور پوشیدہ نہیں کہ ہر حدیث کو ملانے سے مطلب ظاہر ہو جاتا ہے پھر آیت میں
ایک تاویل یہ بھی ہے کہ **وَلَمْ فِی الْاٰخِرَۃَ عَذَابٌ عَظِیْمٌ** اس وقت ہے کہ توبہ ہوئی ہو ولیکن اُسکے خود فرمایا۔ **اِلَّا الَّذِیْنَ تَابُوْا**
یعنی بخار بہ کرنے والوں و مرتدوں میں سے جن لوگوں نے توبہ کر لی **مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُ سُوْا عَلَیْھُمْ**۔ پہلے اس سے کہ
تم قابو پاؤ یعنی گرفتار ہونے سے پہلے توبہ کر لی تو **فَاعْمَلُوْا اِنَّ اللّٰھَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ**۔ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ غفور

رحیم ہی لینے تو یہ کرنے سے جو انھوں نے بڑائی کی اسکو پیش کر رحمت کرنے والی ہے عمر بیک وقت دن فلا تم دہم سفیدانہ لاسیقط عتہ توبہ الصاد و دانش
تعالے دن حقوق الازہین کذا ظہری ولم ارضن فرض رواد علم فاذا قتل و اخذ المال قتل و قطع و لا یصلب ہو اصح قولی الشافعی لالتقیہ
توبہ بعد الذرۃ علیہ شہیدا و ہو اصح قولہ ایضاً یعنی اللہ تعالیٰ نے قبل گرفتاری کے توبہ کرنے والو کے حق میں فرمایا کہ تم آگاہ رہو کہ
اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور یوں نہیں فرمایا کہ تم انکو سزا مذکورست دو توبہ اس فائدہ کے لیے کہ اسکے توبہ کرنے سے فقط اللہ تعالیٰ
کے حدود ساقط ہونگے یعنی جو خاص سزا گناہ کی اللہ تعالیٰ نے مقرر کی ہے وہ ساقط ہوگی اور اذہیوں کے حق ساقط ہونگے چنانچہ جسکا
مال لے لیا ہے یا تو اسکا مال دیوے یا اس سے کسی طرح خوشامد سے معاف کرادے پھر مفسر نے کہا کہ یہ نکتہ مجھے ظاہر ہوا اورینچ نہیں بھلا
کسی مفسر نے اس سے تعرض کیا ہو اللہ اعلم اور مفسر حکم کتابا ہے کہ مراد یہ کہ خصوصاً اس مقام کسی نے توبہ نہیں کی ورنہ آخر ایتہ السرقۃ میں
اسکے مثل بمقام پر شیخ ابن کثیر نے متذکرہ فرمایا ہے چنانچہ آئالہ اور اس ضعیف کو بچھ اللہ قبل فادہ حضرت مفسر کے اسی کلام پاک سے ظاہر
ہو گیا تھا اور بعد فادہ حضرت مفسر کے قابل اعتماد ہو گیا اگرچہ ایک نکتہ یہ بھی ظاہر ہوا ہے کہ آمین گوگون کو توبہ پر کہ خلق الہی پر کار بند ہو کہ
وہ بھی اپنے حقوق معاف کریں اسبواسطے تان اللہ غفور رحیم نہیں فرمایا بلکہ فاعلموا ان اللہ غفور رحیم فرمایا فافہم اللہ اعلم اب تلخیص فادہ
شیخ الحافظ ابن کثیر یہ ہے کہ یہ غفور و مغفرت دھور تیکہ آیت در بارہ اہل شرک ہو جیسا کہ بعض کا قول ہے تو ظاہر ہے اور ہے کہ گناہار سلمان
چھوڑنے کے محاربہ کیا پس اگر گرفتاری سے پہلے توبہ کر لی تو وجوب قتل سوائے قطع رجل ساقط ہوگا اور باقیہ کتنے میں وقول ہیں در ظاہر آیت ہے
کہ یہ بھی ساقط ہوگا اور اسی پر صحابہ کرام کا عمل تھا چنانچہ شعیبی نے کہا کہ جاریہ بن بدر القیمی اہل بصرہ میں سے مرتکب گناہ ہوا پس
اُسے حسن بن علی و ابن عباس و عبد اللہ بن جعفر سے کہا انھوں نے حضرت علی رضی سے اسکے بارہ میں کہا مگر حضرت علی رضی نے اسکو امان کی
پس وہ سعید بن تبیس ہمدانی کے پاس آیا وہ اسکو گھر میں چھوڑ کر حضرت علی رضی کے پاس گئے اور عرض کی کہ یا امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ امان
خیر الذین تا قولہ ان اللہ غفور رحیم کو اب آمین کیا حکم دیتے ہیں فرمایا کہ میں اسکے واسطے امان بکھونگا تو سعید نے کہا کہ یا امیر المؤمنین
ایسا شخص جاریہ بن بدر ہے و اوہ ابن جریر اور شعیبی نے کہا کہ نبی مراد میں سے ایک شخص حضرت ابو موسیٰ کے پاس جبکہ وہ زمانہ خلافت
عثمان میں کوفہ پر حاکم تھے آیا وہ سالہ بوسی نماز پڑھ کر بیٹھے تھے پس اُسے کہا کہ یہ مقام آجکی طرف پناہ لانیو اسے کاہر میں فلان بن فلان
المرادی ہوں میں نے اللہ و رسول سے محاربت کی تھی پھر قبل اسکے کہ تم مجھ قدرت پاؤ میں خود توبہ کر کے حاضر ہو گیا تب ابو موسیٰ کھڑے
ہو گئے اور کہا کہ یہ فلان بن فلان ہے اور قبل ہمارے اسپر قالو پانے کے یہ توبہ کر کے آیا اور پہلے محاربہ کر چکا ہے پس اب اس سے کوئی سوا
بھلائی کے عرض نہ کرے سو اگر یہ سچا ہے تو سچی راہ پاد گیا اور اگر جھوٹا ہے تو اپنے گناہوں میں کپڑا اجاویگا پھر وہ شخص ہا جب تک اللہ تعالیٰ
نے چاہا پھر بھل گیا سو اپنے گناہوں میں ماخوذ ہو کر قتل ہو اور اوہ ابن جریر اور نیز وہ آیت کی کہ علی اسدی نے رہنری و محاربہ کیا اور راہ خوفناک
کردی اور ناحق خون میں ہاتھ بھرے اور مال ناحق لیا اور عوام و امام سے اسکے کپڑا چاہا مگر قالو نہ پایا یہاں تک کہ اُسے خود توبہ کر لی اور با
یہ ہوئی کہ اُسے ایک مرد کو یہ آیت پڑھنے سنا نقل یا عبدی الذین اسرفوا علی انفسہم لا یظنوا ان رحمتہ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انہ یو
الغفور الرحیم پس ٹھہر گیا اور کہا کہ ای توبہ خدا اسکو دہراؤ؟ سنے پھر ہی آیت پڑھ دی پس اُسے اپنی تلوار سپان میں کر لی پھر تائب
ہو کر دینہ میں آیا اور سحر کے وقت غسل کر کے مسجد رسول اللہ صلو میں آکر نماز صبح پڑھی پھر حضرت ابو ہریرہ کے گرد اُنکے اصحاب
کے ساتھ بیٹھ گیا پھر جب جلال ہو گیا اور لوگوں نے اسکو پہچانا تو اسکی طرف کھڑے ہوئے اُسے کہا کہ تمھارے لیے کوئی راہ اب میری

طرف نہیں ہرین تھا اسے قابو پانے سے پہلے توبہ کر کے آیا ہوں تو ابو ہریرہ نے کہا کہ یہ سچا ہے اور اسکا ہاتھ پکڑ کے مروان بن الحکم کے پاس لائے اور وہ امیر معاویہ کی طرف سے مدینہ پر حاکم تھا اور کہا کہ یہ شخص توبہ کر کے آیا ہے لگو اسکی طرف کوئی راہ نہیں اور نہ قتل ہو سکتا ہے پس وہ سب مواخذہ سے چھوڑا گیا پھر علی اسدی کی توبہ بھی ہوئی اور وہ سمندر میں جہاد کو روانہ ہوئے پس وہیوں سے مقابلہ ہوا پس ان لوگوں نے اپنی کشتی کو اپنی کشتی سے قریب کر دیا پس علی اسدی حملہ کر کے وہیوں کی کشتی پر گھس گیا اور وہ اس کے سامنے بھاگ کر کشتی کے دوسرے کنارے پر جا پڑے پس کشتی ایک طرف لنگر کھا کر لوٹ گئی اور سب کے سب زمین غرق ہو گئے قال المترجم اس میں توبہ کی بڑی فضیلت ظاہر ہوئی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا الْيُسْبِيلَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے اور ڈھونڈو اس تک وسیلہ اور لڑائی کرو اسکی راہ میں

لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا كَوَّانٌ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِنْكُمْ

ثنا یہ تھا راہیلا ہو جو کافرین اگر تمکے پاس ہو جتنا کچھ زمین میں ہو سارا اور تمکے

مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُوهُ وَكَهُوَ عَذَابٌ

ساتھ آتا اور کہ چھڑائی میں دین اپنے تہمت کے عذاب سے وہ اپنے قبول نہ ہو اور تمکو دکھ کی

أَلِيمٌ ۚ يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَكَهُوَ

بارہر چاہیں گے کہ بھل جاویں تمکے سے اور وہ نکلنے والے نہیں اور تمکو

عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝

عذاب دائم ہر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ - خافوا عقابہ بان تطیعوہ - یعنی تقویٰ کرنے سے یہاں مراد یہ کہ اتقوا عقاب اللہ - یعنی عقاب الہی سے خوف کرو اور بچو ہا بن طور کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت و فرمانبرداری کرو اور مخالفت مجاہرت کرو اتقوا ای اطیعوا اور طلب کرو - إِلَيْهِ الْوَسِيلَةُ - اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ - ای بالقریبکم الیہ من طاعتہ - یعنی وہ چیز ڈھونڈو جو تمکو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کرے جو اسکی بندگی ہر دراصل وسیلہ وہ چیز ہے جس سے مقصود حاصل کرنے کی طرف توسل لیا جاو اور یہاں ابن عباس سے وسیلہ کی تفسیر قریب مروی ہوئی اور مراد اس سے وہ چیز ہے جس سے قربت حاصل ہو یعنی طاعت اللہ وسیلہ قریب ہیں انہیں سے بھی دلی آرزو کے ساتھ ایسی چیز تلاش کرو جس سے تقرب ہو اور آگے خود جہاد کا حکم فرمایا جو علی وسیلہ ہے اور بعض صحفہ کی عبارت میں سے ظاہر ہوتا ہے کہ کافروں سے لڑائی تو چھوٹا جہاد ہے اور نفس کشی بڑا جہاد ہے تو مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ نفس لڑائی ظاہری تو آسان ہے اور نفس کو جہاد و شہادت و ممنوعات میں پڑنے سے روکنا یہ زیادہ سخت ہے کیونکہ یہ دشمن سامنے نہیں اور چوٹ نہیں کھاتا اور حاوی ہو رہا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جو بندہ خالص نیت سے تقویٰ کے ساتھ جہاد کرے ہیں تو ظاہر ہے کہ وہ جہاد صغیر و اکبر دونوں کے جامع ہیں اور سابق میں مختصر عبارت میں اس کے فضائل بیان ہو چکے باجملہ وسیلہ کی تفسیر قریب سے جو ابن عباس سے مروی ہے وہی ہر دو اہل دین اور زید و بہترین سے مروی ہے اور ابن زید نے اس پر شاید دوسری آیت قولہ اولئک الذین یدعون الی ربہم الوسیلۃ الا یہی ظہور دی اور فتاویٰ کے کہ اپنے اسکی طاعت و مروضیات پر عمل کرو قال شیخ ابن کثیر تقویٰ کا لفظ جب طاعت کے ساتھ بیان ہوتا ہے

تو مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ حرام چیزوں سے باز رہو اور جو منع ہیں انکو چھوڑ دو اور جو تفسیر ان ائمہ صالحین سے مروی ہوئی اسی معنی کر ہی اور
مفسرین کے درمیان اس تفسیر میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور یہ جان لینا چاہیے کہ وسیلہ ایک خاص منزلت جنت کا نام بھی ہے اور وہ
منزلت فقط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خاص ہے یہاں مراد نہیں ہو سکتی ہے اور یہ عرش سے سب چیز سے زیادہ قریب ہے عمرو
بن العاص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب تم لوگ اذان دینے والے سے سنو تو تم بھی اسکے مثل کہتے جاؤ پھر پھر
خورد و پڑھو کیونکہ البتہ جسے طہر ایک مرتبہ درود پڑھا تو اللہ تعالیٰ اُس پر دس مرتبہ رحمت فرماتا ہے پھر اُس کے بعد تم میرے واسطے درخواست
کرو کہ اللہ تعالیٰ وسیلہ مجھے عطا کرے اور وہ جنت میں ایک رجبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک ہی کے واسطے ہو سکتا ہے اور
مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہو گا سو جسے میرے واسطے وسیلہ کی درخواست کی اُسکو میری شفاعت روزی ہوگی رواہ مسلم اور یہ
یعنی امام احمد و ترمذی و ابن مردویہ نے صحیح اسانید کے ساتھ ابو ہریرہ سے روایت کیے اور نیز اسکو طبرانی اور ابن مردویہ نے ابن عباس اور
ابن مردویہ نے ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے معنی یہ ہونگے کہ یہ منزلت فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہوگی پھر آپ کے ساتھ آپ کے
صالحین اہل بیت رضوان اللہ علیہم ساکن ہونگے پس اب روایات صحاح کے معنی میں موافقت ہوگئی۔ **وَجَاهِدُوا**
فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ لاعلم انہ سبب اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اُسکا دین بلند کرنے کے واسطے جہاد کرو تب ہی
اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہو گا چنانچہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ لوگوں نے کافروں سے لڑنے والو تھے اقسام ہا قبائزیت کے بیان
کے پوچھا کہ انہیں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنے والا کون ہو تو آپ نے فرمایا میں قاتل لنگون کلیم اللہ ہی العلیا ہونو سبیل اللہ
یعنی جسے اس نیت سے قتال کیا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا وہی اصل ہے ایمان والو اللہ تعالیٰ
سے تقویٰ رکھو اور نیک اعمال سے اسکی جناب میں تقریب ہو تو وہ اور اسی کا کلمہ بلند ہونے کے لیے جہاد کرو۔ **كَلِمَاتُ تَفُوزُونَ**
تاکہ فوز حاصل کرو اللہ تعالیٰ نے بندگان اولیا کو پہلے تو حرام و ممنوع سے پرہیز کاری رکھنے کا حکم دیا پھر پاکیزہ کر کے طاعات کی رغبت
دلائی اور جہاد پر آمادہ کیا کہ وہ فوز عظیم ہی پھر بندگان اولیا کے حال کے بعد ان مخلوق کا حال خراب بیان فرمایا جو نافرمانی کرتے اور نیک
پر نہیں سمجھتے اور عاقبت کا وبال و عقاب اپنے سر سمیٹتے ہیں یہ مخلوق ملوک مقہور ہیں اور یہ لوگ بالکل مبائین از اول فریق ہیں اس واسطے
ان خبیثوں کو بالکل الگ کر کے بدون داد و عطف وغیرہ کے ذکر فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا** جو لوگ کفر و شرک پر مگے۔ **كُوْنُوْا**
اِيْ تَوْبَتِ اِن۔ **كَلِمَاتُ تَفُوزُونَ**۔ اگر یہ صورت فرض کی جائے کہ تمام زمین میں جو کچھ مال و خزانہ وغیرہ ہے سب
لیے ہے۔ **وَمِثْلَهُ مَعَهُ**۔ اور اسکے برابر اور بھی ہے۔ **لِيَقْتَدُوْا بِهٖ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ**۔ تاکہ قیامت کے
عذاب سے چھٹکارے کے لیے اس سب کو وہ فدیہ دین تو بھی۔ **مَّا تَقْبَلُ مِنْهُمْ**۔ اُسے یہ قبول نہ کیا جائیگا۔ بلکہ **وَكَلِمَاتُ**
اَلَيْمِ۔ اُسکے لیے درد دینے والا عذاب ہوگا اور سراج میں کہا کہ **اِنَّ اَلْعَصَاةَ اَلسَّلْمٰیْنَ**۔ یعنی انہیں کافروں کی واسطے عذاب
الیم ہوگا اور ان کے واسطے نہ ہو گا چنانچہ تفسیر مومنوں کے واسطے بالکل نہ ہوگا اور گنہگار مسلمانوں کے واسطے ایسا عذاب ہی کا اور نیز
گنہگار مسلمان بعد حید سے اپنی مصیبت کی سزا اٹھا کر نکالے جاؤ تھے برخلاف کافروں کے کہ کبھی نہ نکلتے چنانچہ فرمایا **يَوْمَ تَكُوْنُ**
اِيْ تَمْبُوْن۔ **اِنَّ مِخْرَجُوْا مِنْ النَّارِ**۔ تمنا کرینگے کہ کلین آگ سے لیکن حکم قطعی ہو چکا کہ **وَمَا هُوَ مِخْرَجٰی**
مِنْهَا۔ کبھی وہ آگ سے نہیں نکلتے والے ہیں۔ اس واسطے جلا سمیٹہ وغیرہ مفید تاکید و تکرار سے بیان کیا تاکہ سمجھ لیا جائے اور جو تکبر

کفر بڑی جہالت و اندھا پن ہے جس سے دنیا کی سمجھ جو جو اس سے متعلق ہے چاہے کتنی تیز ہو لیکن آخرت و راہ حق کی سمجھ جو عقل سے متعلق ہے اس میں بالکل نادان ہوتے ہیں چنانچہ ان مانہ میں فرقہ فصداری کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو کہ دنیا کے کاموں میں کتنے ہوشیار اور ہوش سواس اے میں اور دین کے معاملہ میں وہی تین خدا کے جاتے ہیں اور حیرت لائل سے بحث میں پکڑے جاتے ہیں تو بخلین جھانکتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے قولہ و ما ہم ہمارہین نہما۔ سے جو مفہوم تھا اسکو تصریح سے بھی فرمادیا کہ۔ **وَلَقَدْ سَوْعَدْنَا أَبَاصِقِیُّو**۔ اور انکے لیے عذاب دائمی ہے و تقیم یعنی ٹھہرا ہوا کہ شیش نہ کرے اور کبھی نہ ملے یعنی دائمی عذاب ہے اور اس میں بھی خبر مقدم کر کے انحصار کر دیا کہ یہ مخصوص کافروں کے لیے ہے اور گنہگار مسلمانوں کے حق میں ایسا ہوگا اور احادیث سے گنہگار مسلمانوں کا دوزخ سے نکلنا صحیح ثابت ہوا پس فرقہ معتزلہ وغیرہ جو کہتے ہیں کہ مسلمان اگر کبیرہ گناہ کرے بلا توبہ مر گیا تو وہ بھی دائمی دوزخی ہے تو انکا قول مردود ہے جیسا کہ آیت کریمہ سے مفہوم اور احادیث صحیح ثابت ہوا اور تعجب ہے زعمی معتزلی نے کشتات میں جا بجا بہت سی روایتوں کو جو بنائی ہوئی موضوع و ضعیف وغریب و منکر ہیں اسے لال میں پیش کیا اور جیسا اس مقام پر پہنچا تو صحیح حدیثوں کو کہنے لگا کہ یہ تو محدثین اہل سنت و جماعت نے گڑھ لی ہیں صاحب فتح البیان نے سچ کہا کہ ایسے ناواقف پیغمبر آدمی سے کیونکر اس غرض سے گفتگو کی جاوے کہ جو حق بات ہے وہ ظاہر ہو جسکو روایت کے فن سے دقوت نہیں اور صحیح ضعیف و موضوع میں اسکو تمیز نہیں ہے کتنی بڑی جہالت ہے کہ موضوع و منکر سے تو دلیل لاوے اور گنہگار مسلمانوں کے دوزخ سے نکلنے کی صحیح مشہور بلکہ متواترات حدیثوں کو موضوع بتلاوے لیکن مترجم اہل ایمان انصاف کی آگاہی کیا اجتناب سے بیان کرتا ہے واضح ہو کہ نہایت صحیح احادیث و اخبار سے جو بعد از کثیر ہیں یہ بات ثابت ہوگئی ہے کہ کچھ گنہگار اہل توحید اسلام اگلی امتوں کے اور اس امت کے بھی دوزخ میں جا دینگے پھر نکالے جاوینگے اور سب کفار و کھلی نہیں نکلینگے چنانچہ حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ دوزخی آدمی لایا جائیگا اس سے کہا جائیگا کہ ای آدمی تو نے اپنا ٹھکانا کیسا دکھا یہ عرض کرے گا کہ بہت ہی بڑا ٹھکانا ہے حکم ہوگا کہ زمین بھر سونا تو اپنے ذریعہ میں دیکھتا ہے کہ بیگا کہ ہاں اور پروردگار میں دید و نگاہ تو تعالیٰ فرمادے گا کہ تو جو ٹھکانا ہے اس سے بہت آسان تجھے کہا گیا مگر تو نے نہیں کیا پھر حکم ہوگا کہ دوزخ کو اسے لیجاوردہ مسلم و النساء و البخاری اور ابن صہیب نے جاہر بن عبد اللہ رضی عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلح نے فرمایا کہ دوزخ میں سے ایک قوم نکالے جاوینگے اور جنت میں داخل کیے جاوینگے تو ابن صہیب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ یہ یہ دون ان پھر جو اس النار و ما ہم ہمارہین نہما حضرت جاہر نے جواب دیا کہ آیت کو اول سے پڑھو یعنی ان الذین کفروا ان لهم مانی الارض الی آخر الآیۃ۔ آگاہ ہو کہ یہ انھیں لوگوں کے حق میں ہے جو کافر کے ہیں واہ ابن مردویہ و احمد و مسلم فی صحیحہ و ابن ابی حاتم و ابن المنذر اور بعض روایت میں ابن صہیب نے بیان کیا کہ پہلے تو میں غصہ ہوا پھر حضرت جاہر کی تحقیق کرنے اور قرآن مجید مجھے سمجھانے کے بعد میں تحقیق پر ہو گیا اور ایسا ہی مطلق بن صہیب نے ثابت ہوا اور ایسا ہی عکرمہ نے ابن لاریق کے جواب میں ابن عباس سے روایت کیا ہے باجمہ صحاح احادیث سے اس طرح متواتر المعنی ثابت ہوا کہ ضروریات میں سے ہو گیا ہے ہوا اسے کتب عقائد میں بیان کیا جاتا ہے عرف عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و اتقوا الیہ الوسیلۃ اشارہ ہے کہ جس تقویٰ اچھا وسیلہ ہے اور تقویٰ یہ کہ سوا سے اللہ تعالیٰ کے سب سے نظر اٹھا لیوے اور غیر کی طرف نظر نہ رکھے اور اسی تقویٰ سے اسکی طرف وسیلہ نہ ہوگا کہ سوا سے حق تعالیٰ کے بندوں کا اسکی طرف کچھ وسیلہ نہیں ہے کیونکہ وہی پاک خود بندوں کے لیے وسیلہ ہے یہ عمدہ سے مفہوم ہے چنانچہ تو دیکھو کہ شاعر کہتا ہے ایچو دمعن تاج معنایا جاتی + فلیس لے معن سواہ شفیع + یعنی معن جو مرد کریم و نبی ہے اسکی صفت کرم کو

خطاب کر کے کہتا ہے کہ اے من کے کرم تو ہی من سے میری حاجت کو چپکے سے بیان کر دے کیونکہ میں ایسا کریم ہوں کہ اُسکے پاس کسی غیر کی سفارش کی ضرورت نہیں وہی خود بخود بخیر اپنے کرم کے اپنے پاس سفارشی ہو پھر وسیلہ بیان محبت و معرفت الہی ہو اور اسی سے اسکی طرف استغاثت ہو کر بندہ مراد کو پہنچ جاتا ہے **قال** لست حرم سلسلہ کلام یوں ہے کہ ظلم و فخر ہو و اہل کتاب پھر قصہ ہر دو پسر آدم علیہ السلام و نیک کاتیک و بد کا بد انجام پھر بیان آئے بعد فہمائش رسولوں کے بھی اہل بیوفائی کو اثر نہونا اور وہی فساد و ظلم کیے جانا بسکا نتیجہ پہنچنا میں عدل ہو پھر سزا اہل محاربت تاکہ اہل طاعت کو امن ملے مگر غلبہ رحمت سے تو بہ کرنے والوں کو عفو کرنا پھر ارشاد یہ کہ نفس دنیا سے بھروسہ کرنا اور تعالیٰ کی طرف

تقویٰ سے وسیلہ کر دین لیکن کافر اپنے باحقون و فریضے ہیں اور اپنے باحقون فساد کرتے ہیں اُنکے ہاتھ قلم کر دو
وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً مُّبْتَأً بِمَا كَسَبَا كَمَا لَا مِنَّةَ لِلَّهِ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
 اور جو کوئی چور ہو مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو اُنکے ہاتھ ہزار اُنکی گمانی کی ^{تنبیہ اللہ کی طرف سے اور اللہ}
فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ط إِنَّ اللَّهَ زَوَّادٌ رَحِيمٌ
 جو آدر حرکت والا ہو پھر جیسے توبہ کی اپنی تقصیر کے پیچھے اور سزا پر کبھی تو اللہ اسکو معاف کرتا ہے بیشک اللہ

عَفُوفٌ رَحِيمٌ اَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّاهِرِيَانِ ہر تونے معلوم نہیں کیا کہ اللہ کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی عذاب کرے۔
يَشَاءُ وَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

سبکو چاہے اور بخشے سبکو چاہے اور اللہ سب چیز پر قادر ہے
وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جو کوئی مرد یا جو کوئی عورت چوری کرے تو اُنکے ہاتھ کاٹ دو
 دون سر قہ بکسر الرار اس چیز کا نام ہے جو چرائی جاوے اور سرقہ ہدی اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ کوئی چیز ہے لینے کو کہتے ہیں جیسے محاربہ و قطع طریق یہ ہے کہ ظاہر کھلے ہوئے لے لینا اور اس بیان سے سابق سے مناسبت بھی ظاہر ہو گئی پھر سرقہ میں سارق مرد کو سارقہ عورت سے مقدم کیا بوجہ اسکے کہ اکثر یہ فعل مردوں سے زیادہ واقع ہوتا ہے جیسے سورہ نور میں قولہ الزانیۃ والزانی قاجلہ وا کل واحدہما مائۃ جلدۃ۔ میں زانیہ عورت کو زانی میلان اس فعل ناکا عورتوں میں ہے پھر قولہ فاقطعوا ایدیہما میں قطع یعنی ابانت یعنی جدا کر دینا اور معنی یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک کا ہاتھ کاٹ دو پس یہاں نہیں فرمایا کیونکہ اجتماع دو مبتنیہ کا عرب کی زبان میں کراہت ہے جیسے قولہ فان توبا الی اللہ فقد ضعت قلوبہا۔ نہیں آیا ہے اور مراد یہ ہے کہ ہر ایک ہاتھ کاٹ دو اور کہ اللہ نے اسکو معاف کرے کہ قاطعوا ایما نہا ای دونوں کے دائیں بائیں ہاتھ کاٹ دو اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہے **قال** بن کثیر یہ قرار تہ شاذ ہے صرف مؤید اس تفسیر کی ہے کہ ہاتھ سے داہنا مراد ہے ورنہ احادیث صحیح و اجماع سے یہ بات مستعین ہو گئی کہ داہنا ہاتھ مراد ہے پھر لفظید کا اطلاق پہنچانک اور کہتی تانک اور نوٹ سے تک ہوتا ہے اور جمہور سلف و فقہ کے چاروں ہا ہونکے قول میں مراد پہنچانک ہے کہ کوع سے جو کہ نیچے اور کلانی کا جوڑ ہے کاٹا جاوے اور تل دیا جائے تاکہ خون بند ہو جاوے اور یہی صحیح ہے
 مروی ہے **قال** المفسر بن بیت السنہ ان الذی یقطع فیہ ریح وینار فصا عدا۔ وانہ ان عا قطعت رجلہ الیسری من مفصل القدم ثم الیسر الیسری ثم الرجل الیمنی وبعده ذلک ایسر۔ اور سنت نبی صلعم نے ظاہر فرمایا کہ سرقہ اگر پر قلیل مال چرایا ہو یا کثیر مال لغت میں سب پر

صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو سرقہ میں ہاتھ کاٹا جائیگا وہ سرقہ ہرگز نہ چھوٹائی دینا رہے اس سے زیادہ ہو خواہ نقد یا سونے کا مال ہو یہی امام شافعی کا
 نزدیک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دس درم یا اتنے کا مال ہے اور یہ بھی سنت نے ظاہر کیا کہ وہ بیان ہاتھ کاٹنے کے بعد اگر اس نے
 دوبارہ چوری کی تو دوسری طرف کا پاؤں یعنی بائیں پاؤں اُس جو پڑے جہاں قدم و ساق ملے ہین کاٹا جائے پھر اگر تیسری بار چوری کی
 تو بائیں ہاتھ کاٹا جاوے پھر اگر چوتھی بار چڑا یا تو دا یا ن پاؤں کاٹا جاوے پھر اس کے بعد اگر چڑا یا تو تفریدی جاوے اور یہ سب امام شافعی کا
 نزدیک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک پہلی بار دایان ہاتھ اور دوسری بار بائیں پاؤں کاٹا جاوے پھر تیسری بار اُسکو تفریدی چاٹے گی۔
 قال المرجم تحقیق کلام از ابن کثیر وغیرہ یون کہ جو رکے واسطے سزائے قطع زمانہ جاہلیت میں بھی قریش کی ایجاد سے موجود ہوئی تھی کہ گھنوں
 نے خانہ کعبہ کے آخزانہ چرانے والے کا ہاتھ قلم کیا کہ پھر چوری سے بندگان خدا میں ہونے لگے اور مانند قسامت و دیت وغیرہ
 کے شرع میں یہ سزا بھی متوافق وار دہوئی اور ان سب پر مشروط زیادہ ہوسے ہین اور بعض فقہ اہل ظاہر اس طرف گئے ہین کہ جو راکر
 کوئی چیز چرانے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر ہو تو اُسکا ہاتھ کاٹا جاوے بدلیل آیت عام ہر اس میں سرقہ کی مقدار میں کوئی تخصیص نہیں ہے
 پس ان لوگوں نے مال سرقہ میں کوئی مقدار محدود نہیں رکھی اور یہ بھی قید نہیں اعتبار کی کہ وہ مال محرزہ چرانے اور تسک انکا
 اس حدیث سے ہے جو صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ جو پورے
 ایک ہفتے چرانے والے کو اسکا ہاتھ کاٹا جائے اور پورے چھ ماہوں میں اسکا ہاتھ کاٹا جائے پھر سوائے ان اہل ظاہر کے باقی جمہور علمائے
 سرقہ میں حر و نقاب کا اعتبار کیا اگرچہ اسکی مقدار میں اختلاف ہے حتیٰ کہ چارون ائمہ فقہ میں سے ہر ایک کا قول اسکی مقدار میں ملحدہ
 ہے تین ماہ مالک کے نزدیک تین درم سکہ دار کھرے یا اس قدر دامون کا مال یا اس سے زیادہ کو اگر حرز سے چرانے تو ہاتھ کاٹا جائے
 اور اس سے کم میں سزائے دیگر کا اختیار ہے ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور حجت انکی حدیث ابن عمر ہے کہ حضرت صلعم نے ایک ڈھال چرانے
 والے کا ہاتھ کاٹا جسکی قیمت تین درم تھی رواہ البخاری و مسلم ایضا اور مالک نے کہا کہ عثمان نے ایک تڑپ چرانے والے کا ہاتھ
 دام تین درم اندازہ کیے گئے تھے ہاتھ کاٹ دیا مالک نے کہا کہ اس باب میں یہ اثر مجھے زیادہ محبوب معلوم ہوا اور اسکو مالک نے بطور
 باسنا و صحیح از عمرہ بنت عبدالرحمن روایت کیا کہ حضرت عثمان کے زمانہ میں ایک چور نے تڑپ چرایا تو عثمان نے اسکی قیمت اندازہ کرالی پس
 تین درم کو اندازہ کی گئی پس عثمان نے ہاتھ کاٹ دیا فقہائے مالکیہ نے کہا کہ یہ کام جو کیا گیا خواہ مخواہ مشہور ہوا ہوگا اور اس پر صحابہ درم
 میں سے کسی سے انکار ثابت نہیں ہوا تو ایسے صنیعہ پر اجماع سکوتی نقل کیا جاسکتا ہے اور اس میں دلالت ہے کہ پھلون کی چوری میں
 ہاتھ کاٹا جاوے لیکن حنفیہ فقہانے اس میں خلافت کیا اور شاید انکے نزدیک یہ تاویل ہوگی کہ وہ توڑ کر حرز میں کر لیا گیا ہوگا اور نیز پانچ
 بحیثیت مذکورہ حنفیہ و شافعیہ دونوں پر حجت ہے کہ اول نے دس درم اور دوم نے چہارم دینار کا کیوں اعتبار کیا کیونکہ اس میں تین درم کی مقدار
 مذکور ہے و قال المرجم اس حدیث و اثر میں اگرچہ یہ تخصیص نہیں کہ تین درم سے کم میں نہ کاٹا جاوے لیکن انکے تصریحاً ہی فرمان یہ حدیث شافعی ہے تو فی
 نہیں و اثر عثمان انکا خوب فیصلہ ہے وہ حدیث مرفوع نہیں ہے اسکو یاد رکھو اور انکے چلو پھیر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ امام شافعی نے چور کا ہاتھ کاٹنے کے
 کیوں کہ چوٹائی دینا رہا اسکے مساوی مالیت کا اعتبار کیا اور دلیل انکی حدیث عائشہ ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کاٹا جائے چور کا ہاتھ چہاں ہین یا
 یا زیادہ ہے رواہ البخاری و مسلم قال المرجم اس روایت میں اگرچہ یہ تصریح نہیں کہ اس سے کم میں نہ کاٹا جائے لیکن دوسری روایت صحیح مسلم میں یوں ہے کہ
 کاٹا جاوے چور کا ہاتھ اگرچہ چہارم دینار یا زیادہ ہو قال ابن کثیر یہ حدیث قولی فاصل ہے اس سلسلہ میں اور چہارم دینار متبر ہونے میں نص ہے

جو عزیز تھوڑا سا مال چور کرے اسکا ہاتھ کاٹا جائے

شیخ ابن کثیر نے حدیث مالک کا جواب اصحاب شافعیہ سے یوں نقل کیا کہ دینار سن مائتہ میں بارہ درم کا تھا تو تین درم ڈھال کی قیمت چار درم دینار ہو گیا پس دونوں حدیثیں معنی میں تعلق ہیں وقال المترجم اعتبار نصاب کا سرفہ میں نظر بالمائتہ ہوگا اور یہ مستجد ہے کہ چار درم ہونے کو مائتہ ہو جاتی کہ دینار بارہ درم کا تھا تو تین درم میں اور جب پالیس درم کا ہو تو دس درم میں جبکہ خفیہ نے کہا اور اگر ایک دینار چھوٹا کہ آٹھ درم کا بنا یا جاوے تو وہی درم میں حتیٰ کہ بہت چھوٹا چار درم کا ہو تو ایک ہی درم میں ہاتھ کاٹنے کا حکم کیا جاوے پس اس حدیث کو سلف میں ماضی قرار دینا ایسا ہے کیونکہ سرفہ ناقص دینار مختلف ہیں ہاں اس نے مائتہ میں جبکہ آپ نے چار درم دینار کا حکم کیا تھا تو دلالت حال سے حکم معلوم تھا پس اگر بارہ درم کا دینار تھا تو تین درم یا چار درم دینار یا اسکے مساوی کا اعتبار تین ہوگا اور اگر یہ معلوم ہونا مقدر ہو جاوے تو کب تک کفایت ہو یا مان لیا جائیگا مگر اسی طرح کہ چار درم دینار جبکہ تین درم ہوں پس قول مالک سے کچھ خلاف نہ ہوگا پھر فرمایا کہ چار درم دینار مستحب ہے نہ کہ تین حضرت عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے مروی ہے و عمر بن عبدالعزیز دلیث بن سعد و زاعمی و شافعی و اسحاق و ابو ثور و داؤد ظاہری کا قول ہے قال المترجم امام مالک نے جو اس وقت حضرت عثمان سے روایت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دینار بارہ درم کا تھا جبکہ چھوٹا چھوٹا چھوٹا اور اسی سے اسحاق نے ایک روایت میں ایک درہم یا چار درم دینار دونوں میں سے کوئی پھر اسے ہاتھ کاٹنا چاہیگا اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امام احمد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوٹا دینار میں چور کا ہاتھ کاٹو اور اس سے کم میں مت کاٹو اور اس وقت میں چھوٹا دینار تین درم کا تھا اور دینار بارہ درم کا تھا لہذا رواہ احمد اور نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ نہ کاٹنا چاہیگا چور کا ہاتھ ڈھال کی قیمت سے کم میں تو عائشہ سے پوچھا گیا کہ ڈھال کی قیمت کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ چھوٹا دینار قال المترجم میں صریح دلالت ہے کہ چار درم دینار کنے سے مائتہ معلوم مراد ہے اور خصوصیت چار درم کے لفظ کی نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق ڈھال کی قیمت کا اعتبار نہیں تاکہ اگر عدہ ڈھال میں درم کی ہو تو میں درم سے کم میں ہاتھ کاٹنا چاہئے حالانکہ روایت نسائی میں یہ لفظ ہے کہ ڈھال کی قیمت سے کم میں ہاتھ کاٹنا چاہئے پس ظاہر ہوا کہ ڈھال کی قیمت یا چار درم دینار سے عرض مائتہ ہے اور اثر مالک سے معلوم ہو گیا کہ گھر سے تین درم مراد ہیں لیکن اب غور کرنے کے قابل نہ رہا امام مالک کا حکم حاصل یہ ہے کہ تین درم کھرے یا بارہ درم وائے دینار چار درم یا اس قدر مائتہ کی چیز چاہئے تو ہاتھ کاٹنا چاہئے اگرچہ فی الجملہ سبب یہ کہ درم کی کیا مقدار تھی ہاں صحابہ رضی اللہ عنہم کو سبب دلالت حال کے یہ بات معلوم تھی پس ممکن ہے کہ ایک زن کے حساب تین درم ہوں اور دوسرے دن زیادہ ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے فرمایا واما الامام ابوحنیفہ و اصحاب ابو یوسف و محمد و زفر و کذا سفیان الثوری رحمہم اللہ فانہم ہوا الی ان النصاب عشرة درہم مضروبہ فی مائتہ یعنی امام ابوحنیفہ و ان کے شاگرد ابو یوسف و محمد و زفر اور اسی طرح شیخ سفیان ثوری رحمہم اللہ ان سب کا مذہب یہ ہے کہ نصاب سرفہ کھرے دس درم سکہ دار میں تین میں میل نہ ہو و اصحاب ابان ثن الجبلی قطع فیہ السارق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقطع ید السارق فی دون ثمن المجن وکان ثمن المجن عشرة درہم قالوا فہذا ابن عباس عبد اللہ بن عمر و قرفا لثنا بن عمر فی ثمن المجن فالاحتیاط الاخذ بالاکثر لان احد و تدرا بالشہات انتہی بلفظہ - اور حجت ان لوگوں کی یوں ہے کہ حضرت صلعم کے وقت میں آپ کے حکم سے جس ڈھال چرانے والے کا ہاتھ کاٹا گیا تھا اس ڈھال کی قیمت میں ہم علی و ابو بکر بن ابی خبیبہ نے ہاتھ نہ رکھو عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ڈھال سے کم دامن کی چوری میں چور کا ہاتھ نہ کاٹنا چاہو اور ڈھال کی قیمت میں ہم تھی ان فقہاء کی دلیل یہ ہوئی کہ یہ بیان ہما سن عبد اللہ بن عمر و دونوں نے ڈھال کی قیمت بیان کر نہیں عبد اللہ بن عمر سے نقل کیا یعنی عبد اللہ بن عمر نے تین درم بیان کیے تھے اور یہ دونوں کہتے ہیں کہ دس درم قیمت تھی تو شبہہ پڑا تو جنہوں نے زیادہ قیمت بیان کی ہے

عقوبۃ من الله۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنکے من میں یہ عقوبت واقع ہوئی۔ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ۔ اے اللہ تعالیٰ اپنے حکم میں غالب اور اپنی صنع میں حکمت والا ہے۔ فَمَنْ تَاَمَّ بِمَا كُنَّ تَاَمُّوا مِنْ قَبْلِكَ فَلَا يَكْفُرْ لَكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَكْفُرْ لَكَ بِهِ شَيْئًا۔ اور اپنے اعمال کو حکم اللہ و رسول کے موافق یعنی شرع کے مطابق ٹھیک کیا۔ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلٰی مَنْ يَّهْتَدِ۔ تو اللہ تعالیٰ اُسکی توبہ قبول فرماتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔ امین انہ غفور رحیم۔ کی جگہ نام پاک جلیل کو ظاہر فرمایا اور تصور عظمت و قائل لغتہ فی التفسیر ہذا انا تقدم فلا يسقط توبته حتى الآدمي من القطع ورد المال۔ یعنی فان اللہ توبت علیہ فرمایا اور یوں نہ فرمایا کہ وہ غفور نہیں ہے بلکہ ہی نکتہ ہی جو آیت محار بہ میں اور پر بیان ہو یعنی اشارہ ہے کہ اس کے توبہ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا جو جرم ہو وہی غفور ہوگا پس اشارہ النص سے ثابت ہوا کہ اسکی توبہ سے جس آدمی کا مال چُرا یا ہے اُسکا حق قطع و رد المال ساقط نہوگا پس نفسہ کے نزدیک ہاتھ کاٹنا جاتا بھی حق آدمی پر تم قال نعم بنیت السنة ان عقی عندہ قبل الرفع الی الامام سقط القطع و علیہ الشافعی۔ یہاں سنت یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اگر امام مسلمین کے حضور میں لائے جانے سے پہلے چور کو عفو کیا گیا تو ہاتھ کاٹنا جانا اُسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور یہی شافعی کا قول ہے اور کہ مالین میں کہا کہ یہی ابو حنیفہ و جمہور فقہا کا قول ہے پھر واضح ہو کہ قولہ فان اللہ توب علیہ کی تفسیر میں ابن کثیر نے لکھا یعنی جس شخص نے چوری کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اُسکی توبہ قبول کرے یا یعنی توبہ میں اللہ توبہ قبول کرتا ہے یعنی خالص جرم الہی معاف ہو جاتا ہے اور رہے لوگوں کے مال تو جمہور علماء کے نزدیک چور پر واجب ہے کہ اگر وہ مال یعنی موجود نہ ہو تو واپس کرے ورنہ لکھا بدل واپس کرے اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ جب سکا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور وہ کہا یا ہوا آلفت کر چکا ہے تو وہ جزا یا چکا ہے اور وہی ضمان اس پر واجب نہوگی کیونکہ ہاتھ تو کوٹا چکا اور واضح ہے کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ قریش کو اس عورت کے حال سے غم لاحق ہوا جسے حضرت صلعم کے زمانہ میں غزوہ فتح مکہ میں چوری کی تھی تو آپس میں بولے کہ اُس عورت کے بارہ میں کون شخص ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کرے پس بعض کہنے لگے کہ یہ جبرأت کسکو ہے سوائے اسامہ بن زید کے جو حضرت صلعم کا پیارا ہے پھر وہ عورت لائی گئی حضرت صلعم کے پاس پس اسامہ بن زید نے اُسکے بارہ میں سفارش کی پس حضرت صلعم کے چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے ایک حد کے بارہ میں تو سفارش کرنا ہے پس اسامہ نے عرض کیا کہ میں استغفار کرتا ہوں آپ میرے حق میں استغفار فرمادیں پھر جب تیسرے پہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ صلعم نے خطبہ پڑھا امین اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ایسی بیان کی جو شباب باری تعالیٰ کی شان کے لائق ہے پھر فرمایا انا عبد و اضع ہو کہ تمہارے لوگ اسی سے ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف چوری کرتا تو اُسکو چھوڑ دیتے اور جب کوئی ضعیف چوری کرتا تو اُسپر حد جاری کرتے تھے اور قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر فاطمہ بنت محمد چوری کرتی تو میں اُسکا ہاتھ کاٹ دیتا پھر آپ نے اس عورت کے واسطے جسے چوری کی تھی حکم دیدیا کہ اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا حضرت عائشہ نے فرمایا کہ پھر اس عورت نے اچھی توبہ کی اور ایک مرد سے نکاح کر لیا اور اُسکے بعد وہ آیا کرتی توجو کوئی حاجت اپنی بیان کرتی اُسکو میں حضرت صلعم سے عرض کر دیتی تھی۔ لفظ سلم۔ اَلْوَلَعْلَمُ۔ امین استفہام برائے تفسیر ہے یعنی تو بالیقین جانتا ہے کہ اَللّٰهُ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اللہ کے لیے ہی ملک آسمانوں و زمین کا ہے یعنی وہی اُسکا مالک اور وہی حاکم ہے اُسکے حکم کے پیچھے کسی کا حکم نہیں جو چاہتا ہے کرنا ہے۔ لَعَلَّ بَعْضَ النَّاسِ يَكْفُرُ بِاللّٰهِ عِندَ عَذَابِ رَبِّهِمْ۔ اور جسکے لیے مغفرت کو چاہتا ہے اُسکی مغفرت کر دیتا ہے۔ وَاللّٰهُ

میں نے اس آیت کو پڑھا ہے اور اس سے بہت فائدہ حاصل کیا ہے۔

عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ قَدِيرٌ - اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے ہر شے میں سے تضریر و تفریق ہی ہے۔
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا جُرْمَ لَكَ فِي الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَحْوَابِهِمْ
 رسول نہ تمکین کریں بھگو وہ لوگ کہ جلدی کرتے ہیں۔ بیچ کفر کے۔ ان لوگوں میں سے کہ کہتے ہیں ایمان لائے ہیں مگر نہیں اپنے
وَلَوْ تَوَدَّوْنَ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِأَقْرَبِينَ
 اور نہ ایمان لائے دل ان کے اور ان لوگوں میں سے کہ یہودی ہوئے سننے والے ہیں واسطے جھوٹ کے سننے والے ہیں واسطے قوم و دوسری کے
وَلَوْ يَأْتِيكَ مِنْ بَعْضِنَا قَوْلٌ فَتَعْتَبُ بِهِ لَقَوْلُونَ إِنْ أُوْتِيتُوهُدَا فَعُدُّوهُ
 کہ نہیں آئے تیرے پاس بل ڈالنے ہیں باتوں کو اسکا ٹھکانا جھوٹ کر کہتے ہیں اگر دے جاؤ تم یہ پس لے لو اسکو
وَإِنْ لَعَلَّوْا لَكُلٌّ فَاخْذِرْ وَأُوْمِنْ يُرِيهِ اللَّهُ فَيَسْتَفْتِيكَ فِي مَا كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ
 اور اگر نہ دے جاؤ تم بھیس پو اور جو شخص کہ ارادہ کرے اللہ تعالیٰ اگر وہ کرنا اسکا پس ہرگز نہ مالک ہوگا تو واسطے اس کے اللہ کی طرف سے
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَلَّوْا أَنْ يَطْفُرُ قُلُوبُهُمْ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ
 یہ لوگ وہ ہیں نہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ پاک کرے دلوں ان کے کو واسطے ان کے بیچ دنیا کے رسوائی اور واسطے ان کے
فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّمْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ
 بیچ آخرت کے عذاب بڑا بہت سننے والے ہیں جھوٹ کے بہت کھانے والے ہیں حرام کو پس اگر آدین تیرے پاس
فَأَكَلُوا مِنْهُ أَوْ آعْرَضُوا عَنْهُ وَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْهُ فَلَنْ يَصُرُوا شَيْئًا
 پس حکم کر در بیان اس کے یا منہ پھیرے ان سے اور اگر تو منہ پھیرے گا ان سے پس ہرگز نہ زبان پہنچا دینگے بھگ کر
وَإِنْ هَكَمْتَ فَأَكَلُوا مِنْهُ أَوْ أَلْقَيْتَهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُسْلِمِينَ ○ وَكَيْفَ
 اور اگر حکم کرے تو پس حکم کر در بیان ان کے ساتھ انصاف کے تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو اور کیونکر
يُحِبُّونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا هُدًى وَتُورَةٌ مِنَ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا
 منہ کریں بھگو اور پاس ان کے توریہ ہے بیچ اس کے حکم ہے اللہ کا پھر پھر جانتے ہیں مہو بیچ اس کے اور زمین
أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ○ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَتُورَةٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ
 یہ لوگ ایمان لائے دالے تحقیق اتاری ہم نے توریہ بیچ اس کے ہایت ہے اور زمین ہے حکم کرنے والے ساتھ اس کے پیغمبر
الَّذِينَ اسْتَلَمُوا الَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ مَا اسْتَفْطَوْا مِنْ كِتَابِ
 وہ جو ملے تھے خدا کے واسطے ان لوگوں کے کہ یہودی ہوئے اور حکم کرتے تھے درویش اور عالم ساتھ اس چیز کے کہ کہانی کر دینگے علی کتاب
اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ وَلَا تَشْرَوْا بِآيَاتِ
 اللہ کی سے اور تھے اوپر اس کے گواہ پس مت ڈرو ان لوگوں سے اور ڈرو جسے اور مت مول لوگوں سے نشانہ نہ کرنا
تَمْتَقِيلًا وَمَنْ لَوْ يَحْكُمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ○
 مول بھگوشا اور ہر کوئی نہ حکم کرے ساتھ اس چیز کے کہ انار اللہ نے کہا یہ لوگ وہ ہیں کافر

یہودی زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک شریعت کے احکام پر عمل کرنے سے انکار کئے اور ان کے دل سخت ہو کر ظاہر کے خلاف باطن میں منافق ہو گئے تو آخرت سے شک میں ہو کر دنیاوی مال و متاع کو نقد سمجھتے اور وعدہ آخرت کو ہوم و ادھار جانتے ہیں دنیاوی راحت و لذات نفس کے پھیرے کو شرع سے مخالفت بلکہ کفر کرنے میں ڈرتے تھے اور منافق اخبار غیب کے پاست اسلامیہ میں بھی آخر میں بھینے فرزند ضرور ایسے ہی ہو گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا - **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ**۔ لیکن کسے بھگو باز رہنا دانا کار کیا ایسے لوگوں کا جو جلدی کرتے ہیں کفر میں ت اپنے کفر میں جلدی کے ساتھ نیچے بھی موندتے ہوتے ہیں تو کفر میں گر جاتے ہیں امین اشارہ ہے کہ ایمان میں داخل نہیں ہوئے اور کفر کے اندر گھس پڑتے ہیں اور وہیں ٹھہرے ہوئے ہیں اب سنکر تعجب ہو گا کہ ایسے لوگوں کی کیا حالت ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا **مِنَ الَّذِينَ**۔ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے **قَالُوا آمَنَّا بِمَا آوَاهُو**۔ اپنے منہوں سے آنا کہا کہ ہم ایمان لائے یعنی اپنی زبانوں سے آنا کہا۔ **وَكَوَنُومِنٌ** **فَلَوْ بَدُّهُمُو**۔ حالانکہ ان کے دل یقین نہیں لائے تھے اپنے اپنے ایک فرقہ منافق ہے کہ ظاہر میں زبان سے کہتے کہ ہم ایمان لائے حالانکہ دلیں یقین نہیں ہوتا تھا دوسرا فرقہ یہودی ہے **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ مشرکوں اور کونافقین کے حق میں قرار دیکر **قوله** **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ کو الگ جملہ قرار دیا اس طرح کہ من الذین ہادوا خبر ہے اور قوم بنی ہمدان اور ابجد اسکی صفت ہے یعنی یہود میں سے ایک قوم ایسی ہے کہ **سَمِعُوا لِيَكْذِب**۔ خوب سننے والی ہے دروغ کو سننے یعنی یہود میں ایک جاہل قوم ہے جو دل سے جھوٹی باتیں مانتی ہے جو ان کے عالموں نے گڑھی ہیں۔ اور نیز یہ قوم ایسی ہے کہ **سَمِعُوا لِيَقُولُوا**۔ سننے والے ہیں جسے یہود میں سے ایک دوسری قوم کے واسطے جو کہ تیسرے پاس حاضر نہیں ہوئے تھے یہ دوسری قوم دارے مقام شیبہ کے یہودی تھے اور قوم اول جو منہ سے واسطے سننے کو آئے تھے وہ بنی قریظہ تھے جو کہ مدینہ کے رہتے تھے اور بات یہ ہوئی کہ خیبہ کے یہود میں سے ایک شریف مرد و ایک شریف عورت نے زنا کیا اور اس زانی کی جوڑ موجود تھی اور اس زانیہ کا خاوند موجود تھا اور یہ زنا کیا گیا لیکن ان لوگوں نے کہ وہ جانا کہ یہ دونوں نہیں ہیں سنگسار کیوں نہ ہوں تو انھوں نے بنو قریظہ کو کھلا بھیجا کہ تم لوگ اس بنی کے پاس جاؤ اور اس کی شریعت میں آسانی رکھی گئی ہے پس اگر وہ کچھ کہہ نہ سکو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے منہ کاٹ کر کے دسے مارو تو پھر ہاتھ لے لینا اور اس سے بچنا کہ سنگسار کرنے کا حکم دیدے تو یہی پوچھنے اور سننے کو بنو قریظہ آئے تھے اور یہ قصہ صحیح میں ہے مروی ہے اور حاصل آ کہ اس فرقہ یہودی کی دو بد فضلیں ہیں ایک تو اپنے مال کو بھی مفتريات کو گوش دل سے سننے اور عوام کو حق سے بہکانے ہیں اور دوم حق بات کو بغیر سے سننے اور تخریب کرتے ہیں جیسے اسی عادت بیان فرمائی کہ **يَحْزَنُونَ** **أَلْكَلِيهِ**۔ الذی فی التوراة کا یہ ترجمہ تخریب کرتے ہیں ان کلمات کو جو تورات میں ہیں انہما آیتا ترجمہ وغیرہ کے **مِنَ كَعْبِدِ مَوَاضِعِهِ** بعد ان کے مواضع کے چہرہ اللہ تعالیٰ نے کلم کو رکھا ہے اور حاصل آ کہ تورات کے کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے ہیں حالانکہ پہلے سے یہ کلمات اپنے موقع پر ٹھیک تھے قسطلانی شرح بخاری میں ہے کہ بہت سے علمائے بیان فرمایا ہے کہ یہود و نصاریٰ نے تورات و انجیل کے اکثر الفاظ بدل ڈالے اور اپنی طرف سے بجا سے ان کے دوسرے الفاظ داخل کر دیے ہیں اور نیز بہت سے معانی کو بجا تبدیل کر کے بگاڑ دیا اور بعض نے کہا کہ انھوں نے الفاظ و معانی دونوں کو بدل ڈالا لیکن اس قول میں مائل ہے اس واسطے کہ بہت سے آثار و اخبار میں دلالت موجود ہے کہ ان دونوں کتابوں میں زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت چیزیں بدون تبدیل کے باقی تھیں اور بعض نے کہا کہ تبدیل فقط معانی میں ہوا الفاظ میں نہیں ہوا لیکن یہ قول ٹھیک نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ دونوں کتابوں میں بعض ایسے الفاظ موجود ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے

کھا ہوا نام گز جا رہا نہیں ہو سکتا قال المرحوم اور نیز ابن بعض مضامین سخیل ایسے مندرج ملتے ہیں کہ انکے ذکر کی جماعت نہیں ہوتی
چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام دیکھی بیٹیوں کا قصہ لکھا کہ جب حضرت لوط ضعیف ہوئے تو انکی دو بیٹیوں نے مشورہ کیا کہ باپ کی نسل جانی
رہنے سے نبوت اس خاندان میں نہیں رہی لہذا باپ کو شراب پلا کر مدبوش کر کے اُسے جاع کیا اور نطفے لیا کہ بولڑ کا پیدا ہو وہ بی ہو
مرحوم کہتا ہے کہ اسکی شاعت میں بیان کی حاجت نہیں ہے فاقہم پھر تطلانی نے لکھا کہ بعض نے اجماع نقل کیا ہے کہ توریث و انجیل کو لکھنا و
پڑھنا و دیکھنا جائز نہیں ہے پھر امام احمد و بزار وغیرہ کی روایت سے جو حدیث عمر رضی اللہ عنہ کی توریث پڑھنے پر حضرت صلعم کے غضبناک
ہونے کی آئی ہے نقل کی اور فتح الباری سے تلخیص کا حوالہ دیکر لکھا کہ میرے نزدیک مسئلہ میں تفصیل ہے اس طرح کہ عالم کو توریث و انجیل پر نظر
کرنا نہ کہ جماعتین کو الزام دہر کرنا کہ سے جائز ہے اور عوام کو جسکو رسوخ نہوا ہو نہیں جائز ہے قال المرحوم ظاہر کلام مفسر رحمہ اللہ یہ ہے
کہ ان کتابوں میں فی الجملہ تبدیل واقع ہوئی ہو پس حاصل تفسیر یہ کہ یہ دونوں اکٹھے بعد ان کان ذوا واضع - یعنی کلم کو بدل ڈالنے میں
اور بے جگہ کر ڈالنے میں بعد از انکہ وہ اپنی ٹھیک جگہ پر تھے - يَقُولُونَ - ابن رسولہم - کہتے ہیں ان لوگوں سے جنکو بھیجا کہ -
اِنَّ اَوْتِيَتْكُمُ هٰذِ الْاَكْمُ اَحْرَبُ اِي اَجَلِ اِي اِنْتَا كُمْ حَرِيْبٌ - اگر دیے جاؤ تم پر حکم تحریر کیا ہو یعنی کوڑے مارنا یعنی اگر تمکو بھیجے تو
دین کے کوڑے مار دو - فَخَذُوْا - اقبلوہ - تو لے لو یعنی اسکو قبول کر لینا - وَاَنْ تَكُوْنُوْا - بل انصافم بخلافہ - اور اگر تم یہ
حکم نہ دیے جاؤ بلکہ تمکو اسکے خلاف حکم دین - فَاحْذَرُوْا - ان قبولو - تو اسکے قبول کرنے سے پرہیز کرو - شیخ ابن کثیر
نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ یہود نے ایک شخص مقتول کے بارہ میں بھیج کر فتویٰ لیا تھا کہ دیت کا حکم دین تو لینا اور اگر قصاص کا حکم دین تو لینا
کہا صحیح ہے کہ نزول اس آیت کا ان دو یہودیوں کے حق میں ہی جنھوں نے زنا کیا تھا اور اس میں چند ہادیت وارد ہوئی ہیں چنانچہ
مسلم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم کے پاس ایک یہودی و ایک یہودیہ دونوں لائے گئے جنھوں نے باہم زنا کیا
تھا پس رسول اللہ صلعم چکر یہود کے پاس آئے اور فرمایا کہ تم توریث میں کیا حکم پاتے ہو ایسے شخص کے حق میں جو زنا کرے ہو کہ کوڑے مارنا
مٹھ سیا کر کے ہم انکو شہر میں پھرتے ہیں پھر وہ کوڑے مارے جاتے ہیں انحضرت صلعم نے فرمایا کہ اگر سچے ہو تو توریث لا کر پڑھو پس یہود اسکو لائے
اور پڑھا یہاں تک کہ جب پڑھنے والا حکم کی آیت پر پہنچا تو اُسے اُسپر ہاتھ رکھ لیا اور اس سے پہلے اور پیچھے پوچھ گیا تو عبد اللہ بن سلام
نے جو حضرت صلعم کے ساتھ تھے عرض کیا کہ آپ اسکو حکم دین کہ ہاتھ اٹھا دے پس اُسے اٹھایا تو اُسکے پیچھے رجم کی آیت مکمل آئی اور حضرت
صلعم نے حکم دیا کہ دونوں سنگسار کیے گئے - عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ میں بھی رجم کرنے والوں میں تھا پس میں نے مرد زانی کو دیکھا کہ عورت کو
اپنی تین اطردیکر پتھر کی چوٹ سے بچاتا ہوا قدر واہ البخاری وغیرہما ایضاً اور روایت احمد و ابوداؤد میں ہے کہ یہود نے بعض نے بعض سے کہا
کہ ان دونوں کو اس نبی کے پاس لیجاؤ کیونکہ وہ مجوس تھا یعنی اسکی شریعت کے احکام آسان کر دیے گئے ہیں پس اگر اُسے
ہمکو رجم سے کم سزا کا فتویٰ دیا تو ہم قبول کر لینگے اور حکم اللہ تعالیٰ کے پاس جھٹلنا ہو جائیگی کہ ایک نبی نے ایسا فتویٰ دیا پس وہ انحضرت
صلعم کے پاس آئے اسی پرش اور اس میں ہے کہ حضرت صلعم نے یہود سے پوچھا کہ تم نے کس حکم الہی میں خلافت کیا تو انھوں نے بیان کیا کہ ہمارا
ایک بادشاہ کے قریب دار نے زنا کیا تھا تو اُسے رجم نہ کیا پھر اسکے بعد ہی عام لوگوں میں کہے آئے کہ زنا کیا تو بادشاہ نے سنگسار کرنا چاہا
پس اسکی قوم و اسے حمایت پر اٹھ کھڑے ہوئے کہ ہمارا ہم قوم سنگسار نہیں ہو سکتا جب تک تو اپنا قریبی نہ لاوے کہ وہ بھی سنگسار کیا جاو
پس سب نے لگا رہا ہم صلح کر لی کہ زنا کی سزا رجم چھوڑ کر یوں ہو کہ سبھی کا لاکر کے شہر میں فصیحیت کیا جاو پھر کوڑے مار دیا جائے اور ایک روایت

اسلم میں ہرگز حضرت صلعم نے یہود کے ایک عالم کو قسم دلائی کہ تم میری پاک پروردگار کی قسم جسے موسیٰ علیہ السلام پر تورات (تاری) ہے
کیا تم لوگ اپنی کتاب میں زانی کی ہی حد پائے ہو وہ بولا کہ واللہ نہیں۔ اور اگر آپ مجھ کو قسم نہ دلاتے تو میں آپ کو آگاہ نہ کرتا ہم اپنی کتاب میں
یوں پاتے ہیں کہ ایسے زانی کو سنگسار کیا جاوے۔ لیکن زنا ہم لوگوں کے شریفوں میں کثرت سے واقع ہوا ہے جب ہم کسی شریف کو پکڑتے تو
اسکو رہا کر دیتے اور جب ضعیف کو پکڑتے تو اس پر حد جاری کرتے تو ہم نے آپس میں یہ صلح ٹھہرائی کہ آؤ ایک ایسی حد مقرر کریں کہ شریف و ضعیف
سب پر جاری کریں تو ہم نے کوڑے مارنے اور بھڑسیا کرنے پر اتفاق کیا پس نبی صلعم نے فرمایا کہ امر میرے پاک و دروکار میں اول شخص
ہوں کہ میرے حکم شریفیت کو بدوں نے مٹایا اور میں اسکو ذمہ کرتا ہوں پس اپنے حکم دیا کہ یہودی مرد و عورت زنا کا سنگسار کیے گئے پس
اللہ عزوجل نے نازل فرمایا یا ایہا الرسول لا یخزکنا قولہ ان او تم نہ افخزہ یعنی کہتے ہیں کہ محمد پاس چلو سو اگر تم کو مٹھا لاکرتے اور کوڑے
مارنے کا فتویٰ دین تو لیلو اور اگر سنگسار کرنے کا فتویٰ دین تو پرہیز کرو۔ تاقرہ دن لم حکیم با انزل اللہ فادلتک ہم الکافرون۔ فرمایا کہ یہ
یہود کے حق میں ہے اور قولہ دن لم حکیم با انزل اللہ فادلتک ہم الظالمون۔ فرمایا کہ یہ یہود کے حق میں ہے اور قولہ دن لم حکیم با انزل اللہ فادلتک
ہم الفاسقون۔ کہہ کر کہ یہ سب کفار کے حق میں ہے تفریبہ مسلم عن البخاری وقد رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ اور بعض روایات میں ہے
کہ آنحضرت صلعم نے چار گواہ بلائے جنہوں نے گواہی دی کہ ہم نے اس یہودی مرد کے آگے تھامل کر اس یہودی کی فرج میں دیکھا جیسے
سرمدانی بن سلانی ہوتی ہے اور ابن ہشور یانے توریت میں ایسی ہی گواہی پیشگسار کرنے کی حد کا اظہار کیا تھا رواہ ابو داؤد
وابن ماجہ اور اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ قاضی اسلام کے حضور میں اگر کافرون پر کافر گواہ ہوں تو قبول ہونگے پھر اللہ تعالیٰ نے
بیان فرمایا کہ یہود منضوب علیہم ہیں۔ وَمَنْ يُؤْمِرِ اللّٰهُ فَيُثَبِّتْ لَكَ فَلَئِنَّ ثَمَّتْ لَكَ مِنْ اللّٰهِ نَسِيئًا۔ اور جس کے
حق میں اللہ تعالیٰ نے گمراہ کرنے کا ارادہ فرمایا تو تجھے کوئی چیز نہ ملے گی جو اسکے دفع کرنے کے واسطے مفید ہو۔ یعنی جس کے حق میں اللہ تعالیٰ
نے پاک کرنا نہیں چاہا تو ارادہ الہی کو کوئی روک نہیں سکتا۔ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ كُوِّرَ لِهِمُ اللّٰهُ اَنْ يُّطَهَّرَ قُلُوْبُهُمْ۔ یہ یہودی
ایسے ہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہا پاک کرنا انکے دلوں کو کفر سے ت اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہو جاتا اس سے
سریع فرقہ قدر یہ کارہی اور اہل سنت کے واسطے صریح حجت ہے کہ گمراہ کرنا اور ہدایت دینا اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر ہی بندہ خود مختار
نہیں ہے۔ كَهُوْنِ النَّبِیِّ اَخْرَجْنِیْ۔ انکے واسطے دنیا میں خوار ہی ہوتے یعنی دنیا میں توفیقیت و رسوا ہو کر جز یہ ادا کرنے
سے انکو ذلت و خوار ہی ہے۔ وَكَهُوْنِ الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ۔ اور آخرت میں انکے لیے عذاب عظیم ہوتے یعنی
دوزخ میں رہنا اور دوزخ کے نیچے طبقہ میں سخت عذاب کی کیفیت۔ سَمِعُوْنَ لَكِن لَّا یَلْمِزُوْنَ۔ سمعت یعنی ہم نے سنا
بعضتین ابو عمر و ابن کثیر و کسائی کی قراۃ اور بضم و سکون ہائون کی قراۃ ہے اور صواب یہ ہے کہ وہ جملہ انواع حرام کو شامل ہے
(العسلی) یہ قوم (یہود) دوزخ کو خوب لگتا کرتے تھے والے اور سخت یعنی حرام کے کھانے میں سخت بیباک ہیں شاید مرد و عورتوں کو
ہو یعنی یہود رشوت لیکر خلافت خدا و رسول کے حکم دیتے تھے اور حضرت علی رضی عنہ سے روایت ہے کہ سخت یعنی رشوت خوار ہی تو عرض کیا گیا
کہ کیا حکم دینے میں رشوت لینا فرمایا کہ یہ تو کفر ہے اور حضرت صلعم سے روایت ہے کہ لعنت کی اللہ تعالیٰ نے حکم میں رشوت دینے
والے اور لینے والے کو (رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ و ابو داؤد عن بن عمرو بن العاص) اور بعض فقہانے دنیا جائز کہا جبکہ
مظلوم دیکھے کہ میرا سچا حق بدوان رشوت دینے کے عالم ظالم بگاڑ دیا تو دنیا سباحت ہے (ترجمہ عالمگیری) فَاِنْ جَاؤُكَ لِحُكْمٍ بَيْنَهُمْ

سو اگر یہ لوگ سب خصلتیں اور پرہیزگاریوں میں تیرے پاس آویں اس غرض سے کہ تو ان کے درمیان حکم کر دے تو۔ **فَاَحْكُم بَيْنَهُم**
اَعْرَضَ عَنْهُمْ تیرا جواب نہیں حکم کر یا اعراض فرما۔ یعنی تجھے اختیار ہی قال الفسخر یہ اختیار نسخہ ہی بقولہ تعالیٰ وان احکم
بینہم الا یہ چنانچہ ابن عباس سے شروع سورہ پر بیان ہو چکا ہے ان کے درمیان حکم کرنا واجب ہے جبکہ وہ مسلمان حاکم کے یہاں مرافعہ
کریں اور شافعی کے دو قول میں سے یہی صحیح قول ہے اور یہی ابو جعفر الخاس نے امام ابو حنیفہ دہان کے صحابہ سے نقل کیا ہے اور اگر کسی
مسلمان کے ساتھ میں مرافعہ کریں تو بالاجماع واجب ہوگا۔ **وَإِنْ تَعْرَضْ عَنْهُمْ** اور اگر تو نے اعراض کرنا اختیار کیا تو فلان
يَضْرِبُكَ اللَّهُ مَلْحُومًا تیرا کچھ نہیں بگاڑ سکیگا۔ **وَإِنْ حَكَمْتَ** اور اگر تو نے ان کے درمیان حکم کرنا اختیار کیا۔ **فَاَحْكُم**
بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ۔ العدل۔ تو ان میں حکم کر قسط یعنی عدل سے۔ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ**۔ اللہ تعالیٰ دوست
رکھتا ہے مقسطین کو یعنی ان بندوں کو جو حکم میں عدل کریں اور مراد ان کے انکو ثواب دیتا ہے اور یہیں سے بھی وہی ذرہ ہری
وسید بن جبیر سے کہا کہ قولہ فاحکم بینہم اور اعراض عنہم۔ نسخہ نہیں ہے اور یہی امام احمد کا مختار ہے کیونکہ قولہ ان احکم بینہم با انزال اللہ
میں عدل کے ساتھ حکم کرنے کا امر ہے اور ابن ابو زری نے کہا کہ یہی صحیح ہے اور تمہیں کا حکم نظر اسکے کہ یہ لوگ کچھ اس سے اتباع ہی نہیں
تھے بلکہ غرض یہ تھی کہ ایسے حکم کو شاید پادین جو انکی خواہشوں کے موافق ہے ورنہ حق تو کتاب تو ریت میں معلوم تھا اسود سے آگے
تعبیر لایا بقولہ۔ **وَكَيفَ يُحْكُمُونَ**۔ اور کیسے وہ سچے حکم تلاش کریں گے تیرے پاس آئے پر مجبور ہوئے۔ **وَيَسْتَكْفِرُوا**
بِأَسْمَاءَ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ۔ حالانکہ ان کے پاس تو ریت ہے جس میں حکم اللہ تعالیٰ موجود ہے صرف اپنے محسن زنا کاروں کو رحم
کرنے کا حکم موجود ہے یہ استفہام تعجب لائے کہ ہر حاصل آج تیرے پاس حکم کے لینے آئے میں انکا مقصد یہ تھا کہ جو حکم ہے وہ جان لیں کہ
یہ جان لینا تو انہیں آسان تھا بلکہ درحقیقت ہاتھ تھک گیا کہ اوپر کی روایات قسط سے واضح ہو چکا ہے تو ریت میں تو یہ حکم جانتے اور نسخہ
سے تو ریت ہی پر ایمان بیان کرتے تھے۔ **لَوْ كُنُوا مِنْكُمْ لَمَنْ لَمَنْ** پھر نسخہ چھپنے اسکے بعد یعنی نسخہ مٹانے میں تیرے
حکم سے بھی جو انکی کتاب کے موافق ہے اور اس حکم کے یہ زیادہ عجیب ہے۔ **وَمَا أَوْلَيْتُكَ يَا كَوْمَانِ**۔ یعنی تیرے ایمان
نہیں رکھتے یا آنکہ اپنی کتاب پر بھی ایمان نہیں رکھتے صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں کیونکہ ان میں حکم موجود تھا پہلے اس سے انہیں کیا
اور دوبارہ جب اسکے موافق حکم دیا گیا تو پھر اس سے اعراض کرنے لگے۔ **لَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ** ہم نے
توریت تمہاری تھی اس شان سے کہ اس میں ہدایت و نور ہوتا ہدایت تھی کہ سچے عقائد بیان تھے سبکی ہیری۔ **سِغْرًا** ہنوی اور نور
کہ حکم نکامیان صاف تھا۔ **يَحْكُمُ بِهِ الشَّيْطَانُ**۔ بن بنی اسرائیل۔ **الَّذِينَ آمَنُوا**۔ انقاد واللہ۔ **لَلَّذِينَ**
هَكَذَا۔ حکم کرتے اس کتاب کے ساتھ انبیاء بنی اسرائیل جو اللہ تعالیٰ کے مطیع و نقاد تھے ان لوگوں کے حق میں حکم کرتے
جنہوں نے اپنے کو یہود کہا واضح ہو کہ بعد دعویٰ علیہ السلام کے بہت سے انبیاء بنی اسرائیل گذرے جنکو تو ریت کے موافق حکم کرنے کا
فرمان تھا اور یہی حکم حضرت داؤد علیہ السلام کو بھی تھا اور کتاب زبور میں وعظ و نصائح و اسرار ہیں اور ہا حکم دنیا وہ تو ریت ہی پر
تھا اور اسی طرح حضرت عیسیٰ پر انجیل سے لے کر احکام نسخہ کیے بانی سب تعزیرت پر عمل رہا۔ واضح ہو کہ جو یہ علماء و نقاد نے کہا کہ انکی شرارت
ہے اور جب عمل میں نہا تک نسخہ ہنوی اور صحیح یہ ہے کہ انکی شرارت میں سے جو کچھ ہم پر لیا اور تعلیم عمل نقل کیا گیا اس پر عمل کرتے ہیں اور یہ
درحقیقت انکی کتاب مجید کے موافق عمل ہے اگرچہ اسکو شرع سابقین سے لواتی ہو کیونکہ شرع محمد صلعم نبیات خود کامل و مکمل و بدلہ

انصاف شرع سابق کے جامع پر اور یہاں سے جنھوں نے استدلال کیا وہ کچھ دلیل نہیں یہاں تو صرف یہ بیان فرمایا کہ جو لوگ اپنے آپ کو یہودی کہتے ہیں اُن کے درمیان اللہ تعالیٰ کے انبیاء سابقین جو موجود تھے حکم کیا کرتے تھے وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ مِنَ الْكُفْرِ لَمْ يَأْتِهِمُ الْبَيِّنَاتُ وَأَنبِيَائِهِمْ كَذَّبُوا وَإِنَّمَا كُنُوا مِنكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا كُنُوا يَشْعُرُونَ۔ اور انبیاء کی نیابت میں حکم کرتے رہا یوں لینے انہیں سے جو حتمانی عالم تھے۔ وَالْأَجْبَارُ۔ الفقہاء اور فقیہ لوگ۔ بِمَا أَسْتَفْظُوا۔ ای بسبب الذی استوفوه ای استفظم اللہ آیا۔ میں کتب اللہ۔ ان میں وہ۔ بسبب اس چیز کے محفوظ کر دیے گئے تھے لینے اللہ تعالیٰ نے اُن کے حفظ میں رکھا اس چیز کو کتاب الہی سے اور حفاظت اس امر کی کہ اسکو بدل ڈالیں۔ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً۔ اور وہ لوگ اس محفوظ پر شاہد تھے کہ وہ حق ہی قال فی اسراج قولہ استفظوا وکانوا کی ہنمیر بیون وربانیون واجبار سب کی طرف راجع ہے اور اللہ تعالیٰ نے کتاب الہی کے حفظ کا علم سے ان دو دھون سے عہد لیا ایک تو ضائع ہو جانے اور تحریف سے بجا دین جتنا بچہ حفظ کی جاوے تاکہ سہو نہ اور زبان سے پڑھاوین اور دوم آئندہ اسکے احکام و شرائع کو عمل نچھوڑین باجملہ اللہ تعالیٰ نے تورات کی تعریف فرمائی کہ میں تمہارے دونوں رکھا اور انبیاء سے ہی اسرائیل اسکے موافق حکم دیتے اور ربانیون واجبار جنھوں کو کتاب الہی استفظی گئی تھی لینے تحریف و تبدیل وہل چھوڑنے سے اللہ تعالیٰ نے اُنکو محفوظ رکھا تھا اور وہ شاہد تھے کہ اسکے احکام وغیرہ سب حق ہیں وہ بھی ہدایت و نور کے ساتھ مصطفیٰ ہو کر حکم کرتے تھے بطریق نیابت انبیاء علیہم السلام کے پھر پہلی بلا یہود میں یہ پہلی کتاب اللہ تعالیٰ کی نگہداشت چھوڑنی شروع کی کہ نہ محفوظ رکھی اور نہ اسی پر مدار عمل رکھا آخر انجام یہ ہوا کہ اپنی ہوا دہوس کے پابند ہو گئے اور بخل اسکے احکام کے یہ رحم تھا وہ بھی ترک کیا اور بخل اسکے آنحضرت صلعم کی پیروی و ایمان تھا اس سے بھی انکار کیا اور نوبت یہ کر دی کہ کتاب میں تبدیل و تحریف خود کر ڈالی سچا نا و حفاظت کیسی پس اللہ تعالیٰ نے اُنکو اول حال کو یاد دلایا کہ اپنے کہے پر پھینکا دین اور راہ پر آدین کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی کی فرمانبرداری و توحید و ایمان کی عوض سے ماننا تھا ہذا بعد اس تنبیہ کے انکو ارشاد کیا کہ۔ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ إِنَّمَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَالِمُ الْغُيُوبِ۔ لوگوں سے اتنی یہود و یو اس بات کے اظہار میں جبکہ علم تمہارے پاس ہے ماننا آ کر محسن مرد و عورت زنا کرے تو سنگسار کیا جائے اور آخر زمانہ میں محمد صلعم عرب سے بیعت ہو گئے جنکی ایسی ایسی کھفتیں ہو گئی اور اُنکی اتباع کل سب جہان جنی انسان پر فرض ہوگی پس ان باؤنکو جو تمہاری کتاب میں ہیں جب اسکو حق جانتے ہو تو لوگوں کے ڈر سے مت چھپاؤ کہ رحم ظاہر کرنے میں مانے جاؤ گے یا صفت محمد صلعم کے ظاہر کرنے میں سب لوگ سلمان ہو جائینگے تو تمہاری آمدنی جاتی رہے گی ان باتوں سے مت ڈرو ظاہر کرو کیونکہ رزاق اللہ تعالیٰ ہے وَالْمُتَشَكِّوْنَ۔ اسکے چھپانے میں البتہ مجھے ڈرو لینے اللہ تعالیٰ دینا و آخرت میں خواہ کرے گا۔ وَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ إِنَّمَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَالِمُ الْغُيُوبِ۔ اور مت خرید و میری آیات کے عوض بھٹوڑا مول لینے مبادلہ مت کرو کہ میری آیات کے عوض جو تورات میں ہیں بھٹوڑے دام لے لو۔ حاصل آ کر دنیا خود فقیر اور مسکین سے اُن آیات کے چھپانے پر جو تلو بلیگا وہ نہایت ہی حقیر ہوگا تو اس کو میری آیات کے بدلے مت لو۔ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ فَقَدْ كُفِرَ بِمَا كَفَرَ۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کے موافق حکم کیا تو ایسے لوگ کافر ہیں۔ لینے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے جو کوئی اسکے موافق حکم ذکرے وہ اس سے کفر کرنے والا ہوا اور توضیح سے اسکا بیان عنقریب آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ان آیات کی واسطے دوسرا سبب نزول ذکر کیا اور مناسب و نافع سمجھ کر مترجم اسکو لایا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ان آیات کو اللہ عزوجل نے یہودی کے رد و فریب کے حق میں نازل کیا جنہیں زمانہ جاہلیت کی لڑائی سے ایک زبردست عورت الاہر گیا تھا (وہ بنو نضیر تھے جیسا کہ دوسری

روایت میں ہی اور دوسرا نصیحت و تمہید ہو گیا تھا وہ ہنوز فریضہ تھے پھر ان دونوں نے آپس میں صلح کر لی تھی کہ نصیحتوں سے جو قتل ہو اس کی دیت
تو سو سن اور جو ضعیف فریضہ میں سے مقتول ہو اس کی دیت پچاس رسق ہی ہے اس پر تھے یہاں تک کہ سنت لڑائی کے چند برس بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے پس فریضہ میں سے کسی نے نصیحتوں کے ایک شخص کو قتل کیا تو بھی بکر سو رسق مانگے پس فریضہ نے کہا
کہ دو گروہ جو کایک ہی دین ایک ہی نسب اور ایک ہی شہر ہی کہیں ہو سکتا ہے کہ ایک کا خون ہر دوسرے سے آدھا ہو اور جب ہینے لگو دیا تھا
تو تمہارے ڈر سے تھا اب جو محمد یہاں آگئے ہیں اب تم لگو اس حساب سے نہیں دینگے والصار سب سلمان ہو گئے تھے ان سے مدد تو ملتی نہیں
اسی واسطے ایک فریق کو جرات ہو گئی یہاں تک کہ دونوں فریق میں لڑائی ہوئے کہ قریب پہنچی پھر اس امر پر رضی ہوئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
مکرم بناوین پھر نصیحتوں نے آپس میں کہا کہ اللہ صمد لگو دنا دلوانے والے نہیں ہیں تو جاسوس متین کرو کہ کیا پھلاوے کہ امین محمد کی کیا راستہ ہو
پس لگو تمہارے موافق ہو تو حکم کرو ورنہ پرہیز کرو پس چند منافقوں کو اس خبر و رسد کے واسطے مقرر کیا پس اللہ عزوجل نے اپنے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کجبتوں کی اسے وارادہ سب سے آگاہ کر دیا پس نازل فرمایا ایہا الرسول لا یحزنک الذین الایات (رواہ احمد
و ابوداؤد والنسائی وابن جریر) اور اوپر وہ احادیث بیان ہو چکیں جن میں دوزخ ناکاروں کے واقعہ میں یہود کا شکیم لانا مذکور رہی شکیم کا
فتنہ اوپر مذکور ہو اور شیخ ابن کثیر نے اسکو صحیح کہا اور یہاں نازل کیا کہ اللہ اعلم کون بات واقع ہوئی میرے نزدیک ظاہر ہے وہ لوگ
واقعہ متقارب ہوئے اور دونوں اسمیں شامل ہیں و عوائس میں ہے کہ قولہ ومن یر اللہ الخ امین صحیح ہے کہ مخلوق میں سے کسیکو
قدرت ایجا دہنیں اور وہ منحصر بذات قدیم ذوالجلال ہی اسی سے فتنہ کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور فتنہ یہ کہ بندہ کو اس کے نفس
کے حوالے کر کے ایسی شوائب میں مبتلا کرے جو راہ حق سے کاٹ دیتے ہیں تاکہ قلب میں اندھیرا ہو جاوے پھر اسمیں نور برسان
و معرفت نہ سماوے خواہں ہم اللہ نے اشارہ کیا کہ اتھالے جسکی خاطر پریشان فرماتا ہے اسکے جمع کرنے میں کوئی قدرت نہیں رکھتا
یہی کے مانر ابن مطالع نے کہا ہے کہ ابو عثمان نے فرمایا کہ مراقبہ و مراعات سے محروم فرماتا ہے ابو بکر و راقی نے کہا کہ قلب کی
پاکیزگی دو چیزوں میں ہے ایک نودل سے حسد نکالنے والے دوم آکھ جماعت مسلمین سے نیک گمان رکھے قولہ اتھالے سماون للکذب
اکالون للسمت۔ اس کلام کے معنی میں ہمارے زمانہ کے مکار صوفی داخل ہیں جو گوشے میں بیٹھتے اور زہد ترک نیا ظاہر کرتے ہیں
اور صورت یہ کہ کندھوں پر عمدہ طیلسان ڈالتے اور دنیا داروں کی مدح پسند حق میں سنتے ہیں کہ یا حضرت آپ کے مشابہ تو دنیا میں
نہیں پڑھا آپ ایسے اور آپ ویسے اور یہ زاہد بے عقل انکی فریبی و کبر و غرور لانے والی باتیں خوب سنتا ہے حالانکہ زاہد مذکور ایسا
ہو بھی نہیں اور دنیا دار اس غرض سے بتاتے ہیں کہ بادشاہ مقرر و قیصر سے ہماری سفارش کرے اور زاہد مذکور کو اپنا وسیلہ بناتے ہیں
اور اپنی مراد حاصل ہونے کے لیے اسکو رشوتیں دیتے ہیں پس یہ زاہد بے تمیز سماون للکذب یعنی جھوٹ باتیں سننے والا ہے اور اکالون
السمت۔ یعنی رشوتیں کھانے والا ہے اللہ تعالیٰ ایسے کم بختوں سے روئے زمین کو پاک کرے اور چکو انکی صحبت و بد اعمال سے
بچاوے کیونکہ یہ لوگ دین سے توکل بھاگے ہیں اور دین بچکر دنیا لے لی ہے بعض مشائخ نے فرمایا کہ سماون للکذب یعنی جھوٹے دعوے سننے
اکالون للسمت۔ یعنی دین بچ کھانے والے ہیں قولہ والربانیون والاحبار جانا چاہیے کہ ربانی وہ بندہ ہے جو معرفت و محبت و توحید کے
ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو پھر جب وہ ان مراتب سے دھل ہو تو شہود جلال و جمال میں مستقیم و ادب کے ساتھ رہنے سے
حقائق حق تعالیٰ سے موصوف ہوتا ہے پھر جب وہ اپنے نفس سے نساہت اور رب تعالیٰ کے ساتھ باقی رہا تو ربانی ہو گیا اور مثال

من بصيرة مومنين هذا من شرف من هو اهل اسلام من من هو شامل في شرفي كسب بوجه اكله في اول يوم لم يحكم توكره انك سئلوا
 حق من لم يبري عن مسلمانون كوجي شامل بورداه عبد الرزاق وابن جرير اور بعض نے کہا کہ یہ کفر بقابلہ ایمان نہیں ہے بلکہ اس حکم کیساتھ کفر ہے اور اہل
 گیا تھا ایسے وہ اس حکم سے منکر ہے (رواہ عبد الرزاق و احکم بن عیاس) اور ابن طاووس نے کہا کہ یہ کفر باندک کفر بالذکر و لا ذکر ہے بل نہیں ہے
 اور شیخ مفیر نے کہا کہ ہم الکافرون یعنی اس حکم سے کافر ہیں مگر حکم کتابی اس ایک حکم سے مدافرت کرنا عین کفر ہے فانہم ان یتبادلہ ہوتے ہیں کہ اس سے
 در حقیقت اس حکم کے حق ہونے سے انکار نہیں کیا گیا اپنے نفس کی رشوت بخاری سے دوسرا حکم ناحق دیا تو گویا اول حکم سے منکر ٹھہرا پس جب تک

حقیقت منکر نہوت تک حقیقی کفر نہوا و اللہ تعالیٰ اعلم
 وَكَلِمَاتٍ عَلَيْهَا سَوْفَ يُكَفَّرُ عَنْهَا قُلُوبُهُمْ أَتَى النَّفْسَ وَالنَّفْسَ بِاللُّغْزِ وَالْعَيْنُ وَالْعَيْنُ بِالْأَفْئِدَةِ وَالْأَفْئِدَةُ بِالْأَذُنِ

اور بکھرا ہونے انہیں اس کتاب میں کہ جی کے بدلے جی اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے
 بِالْأَذُنِ وَالْمِصْرُ بِالْبَيْتِ وَالْبَيْتُ بِاللُّغْزِ وَاللُّغْزُ بِاللِّسَانِ وَاللِّسَانُ بِاللِّسَانِ وَاللِّسَانُ بِاللِّسَانِ وَاللِّسَانُ بِاللِّسَانِ
 بے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں کا بدلہ برابر پھرتے بخش دیا تو وہ اس سے پاک ہوا اور

مَنْ لَوْ يَجْهَلُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

جو کوئی حکم نہ کرے اللہ کے اتارے پر سو وہی لوگ ظالم ہیں بے انصاف

ان آیات میں یہود کو ملامت ہے کہ تو میرے میں انہیں اس طرح قصاص کا حکم لکھا گیا اور وہ اس میں عداوت سے مخالفت کرتے تھے چنانچہ میرے
 گروہ والے یہود میں سے اگر قریظہ والا نصیری کو قتل کرتا تو قصاص لیتے اور نصیری اگر قریظہ کو قتل کرتا تو دیت ہی دیتے اور قتل خطا کی تھی
 میں نصیری کی دیت قرظی سے دو چندان لیتے تھے جیسے اس میں خلافت توریثہ کیا ویسے ہی اس میں زنا کار کی سزا میں نہیں توریثہ سے مخالفت کی
 اور رجم چھوڑ کر ٹھہر سہا کرے تو کوڑے مارنی اصطلاح ٹھہرائی اس واسطے وہ ان کو قتل کا حکم الکافرون کہا کیونکہ عداوت اخلاف کیا اور بیان
 قاتل کا حکم الظالمون کہا کیونکہ انھوں نے ظالم و مظلوم کا کچھ انصاف نہیں کیا۔ وَكَلِمَاتٍ عَلَيْهَا سَوْفَ يُكَفَّرُ عَنْهَا قُلُوبُهُمْ
 لوگوں پر فرض کیا تھا کہ۔ اِنَّ النَّفْسَ بِاللِّغْزِ۔ جان بوجھ جان کے ہر وقت اپنے جو نفس کہ کسی دوسرے نفس کو عداوت قتل کرے
 تو وہ قصاص میں قتل کیا جاوے۔ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ۔ اور آنکھ پھوڑ دی جاوے۔ بے پروا کیجئے۔ وَالْأَفْئِدَةُ بِالْأَذُنِ۔ اور
 ناک کاٹی جاوے بوجھ ناک کے۔ وَالْأَذُنُ بِالْأَذُنِ۔ اور کان کاٹا جاوے بوجھ کان کے۔ وَالْمِصْرُ بِالْبَيْتِ۔ اور
 دانت اکھاڑا جاوے بوجھ دانت کے دت کسانے نے نفس و عین و دانت و اذن کو رفع سے پڑھا۔ وَالْبَيْتُ بِالْبَيْتِ۔ برفع قراۃ ابن کثیر
 والوجہ و اور ابن عاصم و کسانی جو اور باقیوں نے دونوں کو کتب پڑھا۔ قَصَصًا هِيَ۔ اور جرح قصاص ہیں و تاجرح جرح جرح
 یعنی زخم یعنی جرح میں قصاص لیا جاوے جہاں ممکن ہو جیسے ہاتھ و پاؤں و آلہ تناسل و رانہ اسکے اور جہاں جرح میں قصاص
 نہیں ممکن ہو وہاں دو عادل آدمی حکم قرار دیے جاوے جس قدر جہانہ وہ تجھ زکریں وہ دلایا جائے۔ اگر کہا جائے کہ ہمارے میں بھی
 یہ حکم کسی پریشہ لیا جاتا ہے نفس نہ جواب یا کہ یہ حکم اگر چہ نبی سرائیل پر فرض کیا گیا تھا لیکن وہ ہمارے میں بھی سفر ہر ابن کثیر نے
 فرمایا کہ اصولی و فقہائین سے بہتر سے اس طرف گئے ہیں کہ ہمیں اگلی استون پر جو شرح تھی وہ ہم پر بھی شیخ نے لکھیں ان شرط سے کہ وہ ہالہ دست
 اس طرح سفر منتقل ہوئی ہونے نہ ہو اور یہی قول تہوہر کا مشہور ہے اور ابن ابی حاتم نے حسن بصری سے روایت کی کہ یہ حکم

بنی اسرائیل پر اور پھر عام ہے اور نام نووی نے اگلوں کی شریعت کے بارہ میں تین قول حکایت کیے اور تیسرا قول یہ کہ ہمیشہ شرع ابراہیم صحت ہے
 نو غیر و لیکن صحیح ہے کہ نہیں بلکہ ہمیشہ شرع تنقل ہے اور اس آیت سے بھی ہمیشہ شرع ہے امام ابو منصور بن الصبیح نے شامل میں نقل کیا کہ علمائے
 بالاتفاق اسی آیت سے قصاص کا حکم لیا ہے پھر سورہ بقرہ میں ہے احرار بالحد والعبد بالعتد والاشی بالانثی یعنی قصاص فرض ہے آزاد بقاء اور بزرگ
 اور غلام بقاء غلام کے اور عورت بقاء عورت کے۔۔۔ اور یہاں النفس بالنفس ہے یعنی جان بقاء جان کے اور یہ عام ہے خواہ
 عورت بقاء مرد ہو یا برعکس ہو لہذا اسباب نے اسی آیت سے حجت پکڑی کہ مرد نے اگر عورت کو قتل کیا تو قصاص میں قتل کیا جاوے
 بسبب عموم اس آیت کے اور روایت نسائی وغیرہ میں بھی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کے خطین لکھا کہ مرد کو قتل کرنے کے قتل
 کیا جاوے وہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور نیز مسلمانوں کے خون سداوی ہونے کی حدیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور یہی جمہور علمائے کبار کا قول ہے کہ
 عموم صحت ہے اور ایسے ہی امام ابو حنیفہ نے اس آیت کے عموم سے حجت پکڑی کہ ذمی کا فر کے عوض مسلمان قتل کیا جائے اور ایسے غیر کے غلام کو
 قتل کرنے کے عوض قتل کیا جاوے لیکن جمہور علمائے امام ابو حنیفہ سے اس میں خلاف کیا چنانچہ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ کافر کے عوض مسلمان قتل نہ کیا جاوے رواہ البخاری و مسلم ابو حنیفہ نے کہا یعنی عربی کافر کے عوض مسلمان قتل نہ کیا جاوے قال
 ابن کثیر اور غلام کے بارہ میں سلف سے آثار متعدد آئے ہیں کہ وہ لوگ غلام کی عوض میں آزاد مرد سے قصاص نہیں لیتے تھے اور اس مسئلہ
 میں کچھ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں لیکن صحیح نہیں ہیں اور شافعی نے اس میں قول حقیقہ کے برخلاف اجماع نقل کیا ہے لیکن اس سے حنیفہ کے
 قول کا باطل ہونا لازم نہیں آتا جب تک کہ اس آیت کریمہ کی تخصیص کر نیوالی کوئی دلیل صحیح نہ ہو صحیحین میں ربیع کے دانت توڑنے کی حدیث
 ثلاثیات بخاری سے ہے حدیثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری فی حدیثنا رضی اللہ عنہ حدیثنا ابن عباس بن مالک نے اپنے شاگردوں سے حدیث
 بیان کی کہ ربیع نے جو نضرؓ کی دستہ تھی ایک لڑکی کے اگلے دونوں دانت توڑ دیے تو ربیع والوں نے اس لڑکی والوں سے درخواست کی کہ لڑکے
 کے لیے نو اور نو روکھنوں سے نہ مانا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پس آپ نے قصاص کا حکم دیا پس انس بن نضر یعنی ربیع کے بھائی نے کہا کہ کیا ربیع کے
 دانت توڑے جائینگے نہیں یا رسول اللہؐ ہم اس ذات باک کی جسے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ ربیع کے دانت نہ توڑے جائینگے تو آپ نے
 فرمایا کہ اے انس کتاب اللہ میں قصاص ہے اور میں وہ لوگ جو مدعی قصاص تھے رضی ہو گئے اور کھنوں نے غم کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ
 کے بندوں میں سے ایسے لوگ ہیں کہ اگر اللہ تو لے لے پر تم کھا لین تو اللہ تعالیٰ انکی قسم بھی کر دیتا ہے پھر واضح ہو کہ جراحات کبھی جوڑے ہوتی ہیں
 یا ٹوڑے جڑے جہا سے ملا ہے اور قدم اس جوڑے سے جو پٹلی سے ملا ہے یا اسکے اندر کا ریشہ ڈالا تو بالاجماع اس میں قصاص واجب ہے اور بھی ایسی
 نہیں ہوتی اور کبھی اسکے مفاد طول و عرض کی معلوم نہیں ہوتی اور کبھی در صورت قصاص کے مر جائیگا تو موت ہوتی ہے اگر ٹوڑے یا زخم ہو
 تو سوا اسے جوڑے کے تو امام مالک نے کہا کہ سوا اسے ران کے اور سب میں قصاص ہے اور بڑان دنگے مانند میں بسبب خوف موت کے قصاص
 نہیں اور امام ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کہ سوا اسے دانتوں کے اور کسی ٹوڑے کے زخم میں قصاص نہیں ہے اور شافعی نے جلد زخما سے
 استخوان سے انکار کیا اور یہی عمر بن الخطابؓ ابن عباسؓ سے مروی ہے اور یہی حسن و عطاء و نسبی و زہری و نخعی و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے اور یہی
 مرفیہ ان ثوری و لیث کا مذہب اور مشہور مذہب احمد کا ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے حدیث ربیع مذکورہ بالا سے حجت لی ہے مگر اس میں یہ کلام
 کہ شاید دانت بد دن ٹوٹنے کے جڑے گئے ہونگے قال لہمتر جہم روايات میں ضرور کہہ کر لفظ موجود ہے اور قطع کا لفظ کسی روایت میں
 نہیں ہے پس ظاہر لفظ قابل شد لال ہے اگرچہ احتمال باقی ہے و اللہ اعلم اگرچہ علیہ نے اپنے زخمی نے مجرم سے قصاص لیا اور قصاص کی

وہ اسکی تصدیق کرنے والا تھا۔ **وَآيَاتُهُ الْاَنْجِيلَ فِيمَهْدَى** اور جسے عیسیٰ کو انجیل دی جس میں ہدایت ہوتی ہے اور ہدایت ہر گز ای سے یعنی جو اسکو مضبوط پکڑے وہ گمراہ نہو بشرطیکہ پوری انجیل کی پیروی کرے اور یہ نہیں کہ بعض کی پیروی کرے اور بعض کو چھوڑے جیسے اہل کتاب کا دستور ہوا۔ **وَتُورٍ** اور اس میں نور ہوتی یعنی احکام کا کھلا ہوا اظہار ہے پس بعض نے جو زعم کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو احکام توریت پر عمل کرنا حکم تھا اور انجیل میں فقط نصح و موعظت تھی انکا زعم غلط ہے بلکہ انجیل میں بعض احکام بھی تھے۔ **وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ**۔ لہذا یہاں احکام۔ اور درمیانیکہ تصدیق ہے کتاب انجیل اپنی پہلی والی کتاب توریت کی یعنی توریت کے احکام کی ت اس واسطے کہ جہاں احکام توریت پر قرار رکھے سوائے چند احکام کے جن کو نسخہ کیا تو نسخہ اس چیز کی تصدیق کرتا ہے جو نسخہ ہوئی کیونکہ نسخہ بیان مدت ہے پس وہ بیان کرتا ہے کہ حکم نسخہ اسوقت تک کہ نسخہ صحیح و ثابت تھا۔ **وَهْدَى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ**۔ درحالیکہ یہ کتاب انجیل ہادی و موعظت تھی ان لوگوں کے واسطے جو اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کریں ت یعنی ایمان شرعی پر ثابت رہیں کیونکہ المتقین کو اس سے نفع ہے۔ **وَلِيُحْكُمُوا هَسَلًا** **الْاَنْجِيلَ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ**۔ یعنی ہم نے کہہ دیا کہ حکم کریں اہل انجیل اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انجیل میں اتاری ہے پس یہ عطف ہے و تینا پر اور حمزہ کی قراءت میں حکم کا نصب اور لام اول کو کسر ہے پس یہ آیتناہ کے معمول پر عطف ہے یعنی جسے عیسیٰ کو انجیل دی تاکہ حکم کریں اہل انجیل موافق اسکے احکام کے کی تہے کہا کہ قراءتہ جزم مختار ہے کیونکہ وہی جماعت کی قراءت ہے اس نے کہا کہ میرے نزدیک دنوں قراءتین عمدہ ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر کتاب عمل ہی کے واسطے اتاری ہے پھر بعض نے موافق قراءتہ جماعت کے بصیغہ نامی ہیں کہ ہم نے اسوقت عمل کرنے کے واسطے یہ حکم دیا تھا کہ اہل توریت و انجیل اپنی کتاب پر ٹھیک عمل کریں پھر ان دنوں کتابوں پر ٹھیک عمل ہی کرنا نہیں بکھا ہوا ہے جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پیشابوں تو انہیں ایمان لا دین اور انہیں کی پیروی کریں **وَمَنْ لَّمْ يَجِدْكَ يَتَّبِعْ لَآئِنِ اللّٰهُ فَوَاللّٰهُ فَاسِقٌ** اور جو کوئی حکم نہ کرے اس حکم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے اتارا تو ایسے لوگ فاسق ہیں ت یہ آیت درحق نصاریٰ ہے اور یہی ظاہر ہے

وَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا

اور تجھے اتاری ہم نے کتاب تحقیق سے تاکہ حق اگلی کتابوں کو اور سب پر شامل ہے

عَلَيْهِ فَاخْلَوْ بَيْنَهُمْ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ فَكَبَّرُوا عَنْكَ مِمَّنْ اَتَىٰ

سو تو حکم کر انہیں جو اتارا اللہ نے اور انکی خوشی پرست چل چھوڑ کر حق راہ اور جو تیرے پاس آئی ہر ایک کو تم میں رہا یعنی ایک دستور اور راہ اور اللہ چاہتا ہے کہ ایک دین پر کرتا اور

لَكِنْ لَّيْسَ لَكَ فِي مَا اَسْكَرْتُمْ فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ اِلَّا اللّٰهُ يَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا

لیکن تمکو جو چاہتا ہے اپنے دیکھ میں سو تم بڑھ کر لو غویان اللہ کے پاس تم سب کو پہنچاتا ہے اور

فِيْئْتِكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَتَّفِقُونَ **وَ اِنْ اَخْلَوْ بَيْنَهُمْ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَ**

پھر جنارے گا جس بات میں تمکو اختلاف تھا اور یہ فرما کہ حکم کر ان میں جو اللہ نے اتارا اور

لَا تَلْبِسْ آهْوَاءَهُمْ وَاحِدَهُمْ أَنْ يَفْتِنُواكَ مِنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ

تو لو افاعلو انسا یویدا اللہ ان یشیبہم وبعض ذنوبہم وان کثیرا من
سبیل انکی تھی بہ اور پتارہ اُن سے کہ جگو بہکانہ دین کسی حکم سے جو اللہ نے اتارا تیسرے پیر اگر

الناس لفسیقون افحکو الجاہلیۃ یبعون ومن احسن من اللہ حکما
ذابین تو جان لے کہ اللہ نے یہی چاہا ہے کہ پہنچا دے انکو کچھ سزا انکے گناہوں کی اور لوگوں میں بہت ہیں
بے حکم اب کیا حکم چاہتے ہیں کفر کے وقت کا اور اللہ سے بہتر کون ہے حکم کرنے والا

لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ

یقین رکھتے لوگوں کو

سب اللہ تعالیٰ نے تورات اور انجیل کی اتباع کامل کا حکم دیا تو لازم آیا کہ اب قرآن عظیم جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے اور
ابنہ تمام کتب سابقہ کا نسخہ ہے اس پر عمل کریں وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ - اور ہم نے تجھ پر ایچھ صلعم قرآن نازل کیا۔ یا لھقی
حق کے ساتھ لینے نازل کیا حق کے ساتھ حسین کوئی شک و شبہ نہیں ہے اور قرآن کا حال یہ ہے کہ - مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
یکتا ہے۔ ای قبلہ۔ میں الکتب۔ وہ سچی بتلاتا ہے ان کتابوں کو جو اس سے پہلے کی ہیں یعنی توریت و انجیل و زبور وغیرہ
جو آسمانی کتابیں سابق کے انبیا علیہم السلام پر اتری تھیں سب کو سچی بتلانے والا ہے یعنی قرآن مجید میں صحیح اللہ تعالیٰ کا حکم موجود
ہے کہ توریت و انجیل کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اور قرآن نے انکو نسخ کر دیا تو یہ تصدیق کرنے کے منافی نہیں بلکہ اور لوگوں کو یہ بتلانا
نسخ کے ہی معنی ہیں کہ نسخ کرنے والا یہ ظاہر کرتا ہے کہ جو نسخ ہو وہ نسخ سے پہلے تک کے واسطے تھا اب نہیں ہے پس تصدیق کی
کہ منسوخ بھی ایک وقت خاص تک کے واسطے صحیح تھا۔ واضح ہو کہ انزال کے معنی اتارنا خواہ ایک بارگی یا لکھی دفعہ کر کے اور
تذلیل یعنی کئی دفعہ کر کے نازل کرنا ہے اگلی کتابوں پر فقط انزال صادق ہے الا انکے جازا تذلیل بولا جاوے اور قرآن مجید انزال
باین معنی کہ ایک مرتبہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر سب کا سب اتارا گیا تاکہ ملانکہ اُسکے اہتمام شان سے اسکی بزرگی جائیں پھر
وہاں سے ٹھوڑا ٹھوڑا کر کے اتارا تاکہ سبق سبق کر کے بہترین امت صحابہ رضی اللہ عنہم تعلیم پادین اور نہایت آراستہ ہو جاویں اور
یہ بزرگی سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے کسی کو اگلوں و پھلوں میں سے نصیب نہوئی اور قرآن مجید سے پہلے جو کتاہیں اتاری
گئی تھیں انکو یہود و نصاریٰ نے اسطرح تحریف و تبدیلی کیا کہ حق بات و دنیائی بات کا امتیاز باقی نہ رہا پس قرآن سے اللہ تعالیٰ
نے انکا اختلاف کھول دیا لہذا فرمایا - وَمُهَيِّمًا عَلَيْكُمْ - اور قرآن شاہد ہے کتابوں منسوخہ پر عن ابن عباس ای
موتنا علیہ۔ یعنی قرآن ہر اگلی کتاب پر این ہے اور یہی قول عکرمہ و سعید بن جبیر و مجاہد و محمد بن کعب و عطیہ و حسن قتادہ و عطاء
خراسانی و سدی و ابن زید کا ہے اور ابن جریر نے اُسکے معنی یہ بیان کیے کہ قرآن ہر اگلی کتاب کا امین ہے جو کچھ اگلی کتاب میں سے
ایسی بات بیان کیجاوے کہ قرآن سے موافق ہے تو وہ حق ہے اگرچہ منسوخ ہو اور جو اس سے مخالفت بیان کیجاوے وہ باطل ہے
حرفی عن ابن عباس یعنی اگلی کتابوں پر حکم ہے اور اُسکا نکتہ وہی ہے جو پہلے بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے توریت و انجیل اتاری تھی
تاکہ اپنی رائے چھوڑ کر اختلاف سے محفوظ کرے ایک راہ ہو جاوے پھر اہل کتاب نے باہم چھوٹ ڈالی اور ایسی تحریف ہر فرقہ سے ہر فرد

ہوئی کہ اہل کتاب کا پتہ نہیں چلتا ہر قرآن کو عالم کیا۔ **فَأَحْكُوا بَيْنَهُمْ بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ** پس اے محمد تو ان لوگوں کے درمیان
 اسی کتاب سے حکم کر جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے یعنی جب اہل کتاب میرے حضور میں اپنا مقدمہ لا دین تو ان کے درمیان
 حکم کر اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے تم پر نازل فرمایا یعنی قرآن مجید کے حکم سے ائین فیصلہ کر اور واضح رہے کہ سنت سوال و جواب
 امین شامل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ مجھے قرآن و اس کے ساتھ اسکے برابر اور ملا ہی حق یہ ہے کہ سنت سوال و جواب صحیح یعنی جو قرآن
 کے مضمون کو ظاہر کرتی ہیں پھر منہ پر منہ سے اہل کتاب کی طرف سے اس کی اور شیخ ابن کثیر نے عام لوگوں کی طرف سے اس کی یعنی قرآن کے وقت
 گو کہ جسے درمیان حکم کر خواہ عرب ہوں یا غیر عرب کتابی ہوں یا غیر کتابی پھر اور پھر کہ وہ لوگ اہل ذمہ جو مسلمانوں کے ماتحت ہیں اگر وہ حاکم اسلام کے پاس
 مراجعہ کریں تو ان میں حکم الہی کے موافق حکم دینا واجب ہے چنانچہ حکم دینا کہ یا حکم دینا یا انزل اللہ۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ** اور سنت پیروی کی جو
 ان کے اہل و عیال کی پسند آئی ہے اسے کی جو انھوں نے گڑھوں میں **سَخَّاجًا لَكَ مِنَ الْحَقِّ** عدول کرتے ہوئے اس چیز سے جو تیرے پاس
 آچکی ہے یعنی حق سے عدول کر کے ان کی گڑھی ہوئی رے کی پیروی مت کیجو اور خطاب کرنا حضرت صلعم کو ہے لیکن اگر اس کی کتاب
 لوگ ہیں کیونکہ انھیں صلعم نے کبھی ان کی رے کی پیروی نہیں کی اور نہ ممکن تھا۔ **لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلَهُ** خطاب تنزیہی طرف ہوا نہ پیروی نصرانی
 اور سلمان۔ **يَتَّبِعُونَ عَادَةَ قَوْمِهِمْ** یعنی ایسا تو تم میں سے ہر ایک کو اپنے ہنرے ایک شریعت اور ایک فصیح راہ بنادی ہے تم چاہتے ہو ان شریعتوں میں سے
 کسی چیز کی طرف ابتدا کیجائے اور شروع سے پائی کی طرف شروع کیا جائے یعنی پائی تک پہنچنے کی راہ جسکو گھاٹ بولتے ہیں اور دین کو شروع کرنا بطریق تشبیہ
 کیونکہ اس آیت میں آیت وحی تک پہنچ جانا ہی اور یہاں سے معلوم ہوا کہ دین پرستیم ہونے سے مقصود حاصل نہ آئے گی اس کا برعکس کہ اگر شریعت طریقی لونی
 اور پھر اس طریقہ کو کر کے حقیقت مراد کو پہنچتا ہے اور خلاصہ یہ کہ لوگوں کو تم اصل مقصود میں ایک اور وہ توحید الہی و معرفت پر اور پریشانی جو نبی علیہم السلام
 لائے نہیں حلال و حرام کا فرق ہے تو یہ دین پر چلنے کے طریقے ہیں اور اصل مقصود واحد ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ
 ہم گروہ انبیاء علیائی بھائی ہیں ہمارا دین ایک ہے یعنی ہم سب توحید پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسلما من قبلک من رسول لا نوحی الیہ انہ لا الہ الا
 انا فاعبدون۔ اور فرمایا۔ **وَلَقَدْ بَشَّرْنَا كُلَّ امْرَأَةٍ رَسُوْلًا اَنْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتِ الْاَلٰیہ** ہیں حقیقت و مقصود میں تو سب متفق اور شریعت
 میں جو اختلاف ہے تو حکم او امر و نواہی میں ہے چنانچہ ایک ہی چیز کسی شریعت میں حلال کر دی اور کسی شریعت میں حرام کر دی اور کسی میں خفیف
 اور کسی میں شدید کر دی تاکہ سطح و عا ہی ظاہر ہو اور وہ دین جسے سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں قبول کرتا وہ توحید و اسلام ہے کہ اسی کے
 واسطے سب رسول آئے تھے۔ **وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدًا**۔ علی شریعت واحدہ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو سب کو ایک ہی شریعت پر کرتا۔ **وَاللّٰکِن**۔ **فَرَقْنَا بَیْنَهُمْ لِقَوْلِهِمْ کُفْرًا**۔ لیکن تفریق کر دیا تم کو فرقہ فرقہ تاکہ
 امتحان کرے تم کو اس چیز میں جو تم کو دی ہو یعنی مختلف شریعتیں حاصل آنکہ اس واسطے تمہاری شریعتوں میں اوامر و نواہی مختلف کر دیے
 تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون تم میں سے اطاعت کرتا ہے اور کون نافرمانی کرتا ہے چنانچہ امت محمد صلعم پر شراب حرام کر دی اگرچہ ابتدا سے اسلام
 میں حرام نہ تھی پھر مہر وقت حرام ہونے کا حکم آیا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جسکے پاس شراب تھی بہادی اور برتن توڑ دیے پس یہ لوگ
 سطح بند سے تھے اور اپنے نفس و خواہش کے مطیع نہ تھے پس نفس کو سکوت کرنا دین ہے اگر ہر نفس اپنی خواہش پر چھوڑا جاتا تو بالیقین دنیا کا کوئی انتظام
 باقی نہ رہتا پھر صحابہ نے اپنے نفس کی خواہش کی پیروی کی وہ طاعت الہی سے خارج و مردود ہوئے اور جنھوں نے احکام الہی کی
 پابندی کی وہ اللہ تعالیٰ کے بندے مقبول اور آخرت میں کرامت کے ساتھ ہون گے پس حاصل ہونے سے یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ

لے اور پتہ نہیں چلتا ہر قرآن کو عالم کیا۔ اسی کتاب سے حکم کر جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے یعنی جب اہل کتاب میرے حضور میں اپنا مقدمہ لا دین تو ان کے درمیان حکم کر اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے تم پر نازل فرمایا یعنی قرآن مجید کے حکم سے ائین فیصلہ کر اور واضح رہے کہ سنت سوال و جواب امین شامل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ مجھے قرآن و اس کے ساتھ اسکے برابر اور ملا ہی حق یہ ہے کہ سنت سوال و جواب صحیح یعنی جو قرآن کے مضمون کو ظاہر کرتی ہیں پھر منہ پر منہ سے اہل کتاب کی طرف سے اس کی اور شیخ ابن کثیر نے عام لوگوں کی طرف سے اس کی یعنی قرآن کے وقت گو کہ جسے درمیان حکم کر خواہ عرب ہوں یا غیر عرب کتابی ہوں یا غیر کتابی پھر اور پھر کہ وہ لوگ اہل ذمہ جو مسلمانوں کے ماتحت ہیں اگر وہ حاکم اسلام کے پاس مراجعہ کریں تو ان میں حکم الہی کے موافق حکم دینا واجب ہے چنانچہ حکم دینا کہ یا حکم دینا یا انزل اللہ۔ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ اور سنت پیروی کی جو ان کے اہل و عیال کی پسند آئی ہے اسے کی جو انھوں نے گڑھوں میں سَخَّاجًا لَكَ مِنَ الْحَقِّ عدول کرتے ہوئے اس چیز سے جو تیرے پاس آچکی ہے یعنی حق سے عدول کر کے ان کی گڑھی ہوئی رے کی پیروی مت کیجو اور خطاب کرنا حضرت صلعم کو ہے لیکن اگر اس کی کتاب لوگ ہیں کیونکہ انھیں صلعم نے کبھی ان کی رے کی پیروی نہیں کی اور نہ ممکن تھا۔ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلَهُ خطاب تنزیہی طرف ہوا نہ پیروی نصرانی اور سلمان۔ يَتَّبِعُونَ عَادَةَ قَوْمِهِمْ یعنی ایسا تو تم میں سے ہر ایک کو اپنے ہنرے ایک شریعت اور ایک فصیح راہ بنادی ہے تم چاہتے ہو ان شریعتوں میں سے کسی چیز کی طرف ابتدا کیجائے اور شروع سے پائی کی طرف شروع کیا جائے یعنی پائی تک پہنچنے کی راہ جسکو گھاٹ بولتے ہیں اور دین کو شروع کرنا بطریق تشبیہ کیونکہ اس آیت میں آیت وحی تک پہنچ جانا ہی اور یہاں سے معلوم ہوا کہ دین پرستیم ہونے سے مقصود حاصل نہ آئے گی اس کا برعکس کہ اگر شریعت طریقی لونی اور پھر اس طریقہ کو کر کے حقیقت مراد کو پہنچتا ہے اور خلاصہ یہ کہ لوگوں کو تم اصل مقصود میں ایک اور وہ توحید الہی و معرفت پر اور پریشانی جو نبی علیہم السلام لائے نہیں حلال و حرام کا فرق ہے تو یہ دین پر چلنے کے طریقے ہیں اور اصل مقصود واحد ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہم گروہ انبیاء علیائی بھائی ہیں ہمارا دین ایک ہے یعنی ہم سب توحید پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسلما من قبلک من رسول لا نوحی الیہ انہ لا الہ الا انا فاعبدون۔ اور فرمایا۔ وَلَقَدْ بَشَّرْنَا كُلَّ امْرَأَةٍ رَسُوْلًا اَنْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتِ الْاَلٰیہ ہیں حقیقت و مقصود میں تو سب متفق اور شریعت میں جو اختلاف ہے تو حکم او امر و نواہی میں ہے چنانچہ ایک ہی چیز کسی شریعت میں حلال کر دی اور کسی شریعت میں حرام کر دی اور کسی میں خفیف اور کسی میں شدید کر دی تاکہ سطح و عا ہی ظاہر ہو اور وہ دین جسے سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں قبول کرتا وہ توحید و اسلام ہے کہ اسی کے واسطے سب رسول آئے تھے۔ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدًا۔ علی شریعت واحدہ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو ایک ہی شریعت پر کرتا۔ وَاللّٰکِن۔ فَرَقْنَا بَیْنَهُمْ لِقَوْلِهِمْ کُفْرًا۔ لیکن تفریق کر دیا تم کو فرقہ فرقہ تاکہ امتحان کرے تم کو اس چیز میں جو تم کو دی ہو یعنی مختلف شریعتیں حاصل آنکہ اس واسطے تمہاری شریعتوں میں اوامر و نواہی مختلف کر دیے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون تم میں سے اطاعت کرتا ہے اور کون نافرمانی کرتا ہے چنانچہ امت محمد صلعم پر شراب حرام کر دی اگرچہ ابتدا سے اسلام میں حرام نہ تھی پھر مہر وقت حرام ہونے کا حکم آیا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جسکے پاس شراب تھی بہادی اور برتن توڑ دیے پس یہ لوگ سطح بند سے تھے اور اپنے نفس و خواہش کے مطیع نہ تھے پس نفس کو سکوت کرنا دین ہے اگر ہر نفس اپنی خواہش پر چھوڑا جاتا تو بالیقین دنیا کا کوئی انتظام باقی نہ رہتا پھر صحابہ نے اپنے نفس کی خواہش کی پیروی کی وہ طاعت الہی سے خارج و مردود ہوئے اور جنھوں نے احکام الہی کی پابندی کی وہ اللہ تعالیٰ کے بندے مقبول اور آخرت میں کرامت کے ساتھ ہون گے پس حاصل ہونے سے یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ

بندوں کے حقائق و انکی ظاہر و پوشیدہ خواہشوں سے آگاہ ہوا ہے تو سید کو سب مخلوق پر لازم کیا پھر ہر زمانہ میں اس وقت کی امت کے واسطے ایک شرع و قاعدہ مقرر فرمایا کہ اگر اسپر علیہ تو انکی دینا و دین دونوں درست ہوتے اور یہ بھی ظاہر ہوتا کہ یہ لوگ اپنے نفس کے بندے نہیں بلکہ اولتعالیٰ کے مطیع بندے ہیں پھر تمام فساد کے بعد دوسرے نبی کو بھیجا اور حرکت کاملہ سے اسکی شرائع کو مقرر فرمایا پس اول شرع سے جو کچھ چاہا نسخ کر دیا اور جو بھدر چاہا زیادہ و کم فرمایا پھر ہی طریقہ برابر چلا آیا یہاں تک کہ اولتعالیٰ نے اپنے ایک بندہ خاص رسول کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر رسالت شتم کر کے تمام روئے زمین انسان و جن سب پر آپ کی ستاعت فرض کر دی اور پہلی سب شرائع نسخ فرما کر آپ ہی کی شریعت قائم لازم فرمائی **قَالَ فِي السَّرَّاجِ بِه آیت** و اسکے مثل دیگر آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ ہم لوگوں پر اگلی شرائع لازم نہیں ہیں اور رہا تو کہ تعالیٰ شرع لکھ من الدین ما وصی برنوحا الآتیه۔ و اسکے مانند تو مراد اس سے توحید و اسلام ہی اور فروع و امور و نوایہ مراد نہیں ہیں **قال** لہ ترجمہ عبودیت کے نزدیک شرائع سابقہ جو نسخ نہیں اور ہمیں بطور تعلیم عمل نقل ہوئے ہیں وہ ہم پر لازم ہیں و ترجمہ کے نزدیک مرجع اس بحث کا لفظی ہے کیونکہ جو شرائع ہمیں بطور تعلیم عمل لکھی گئی ہیں وہ ہم پر اسی راہ سے لازم ہیں اگرچہ وہ شرائع سابقہ بھی ہوں پھر تفریق شرائع سے یہ امتحان منظور ہے کہ خاص بندے جو اسکا حکم ہو **ان لین لہذا فرمایا۔ قَالَمْ يَكُنْ لَهُ الْخِيارَاتِ۔** پس جلدی کر و خیرات کی طرف ت یعنی اس بھلائی کو جلدی قبول کر دے مراد آہم کہ جس چیز کے کرنے کا حکم دے گئے اسکو کرو اور جس سے منع کیے گئے ہو اسکو مت کر دو **قال** بن کثیر وہ طاعت الہی اور اتباع اس شرع کی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مقرر و ثابت فرمایا اور پہلے سب شرائع کا اسکو نسخ کر دیا ہے اور یہی معنی یہاں مناسب ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اُسے ہر امت کے واسطے ایک شرع مقرر کی اور آئندہ وہ نسخ ہوتی گئی پھر قرآن مجید کو نازل فرمایا جو سب اگلی شرائع کا نسخ ہی تو اب خیرات کی طرف جلدی کر دنا کہ وقت فرصت بسبب موت کے ہاتھ سے بجا دے یہ اسی قرآن مجید و شرع آخری کے موافق ہے اور آئندہ قیامت ہی۔ **إِلَى اللّٰهِ مَوْجِعًا كَجَمِيعًا۔** اللہ تعالیٰ ہی کی طرف تمہارا سب جمع ہونے یعنی سب اٹھانے جانے کے قبور سے یا جہان جسطرح خاک میں ملے ہو یا پائی و غیرہ میں قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اسی گے **فِي نَبْتِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ۔** تو اللہ تعالیٰ تمکو آگاہ کرے گا کہ تم میں تم اختلاف کرتے تھے تو تم نے اللہ تعالیٰ سے اختلاف کرنے اور جھگڑنے تھے اللہ تعالیٰ کے یہاں ظاہر ہوگا کہ تم جھوٹے تھے اور بدوں تامل و فکر و دلیل کے اپنی رائے و خواہش سے جھگڑتے اور دنیا و اپنے حق کی شہادت کے لیے یہ کام کرتے تھے پس ہر ایک کو اسکے کاموں کا بدلہ لایا گیا پس جھگڑنے و نافرمانی کرنے والے دوزخ میں جاؤ گے اور نیک کام والے ثواب و جنت پاؤ گے۔ **وَإِنِ احْتَمَبْتُمْ فَبَيْنَكُمْ۔** یہ عطف ہے کتاب پر آئی ازلنا الیک الكتاب بالحق وان احکم۔ اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ اوپر جو تخیر مذکور ہوئی کہ چاہے اہل کتاب کے درمیان ما انزل اللہ کے ساتھ حکم کریں چاہے نہ کریں تو یہ تخیر اس آیت سے نسخ ہوئی ہے **یٰٰہی بن عباس** سے روایت ہے اور ابن جوزی نے کہا کہ نہیں دونوں آیتیں حکم ہیں بالجمہ یہاں حکم دیا کہ اہل کتاب میں حکم کرنا **أَنْزَلَ اللّٰهُ وَكَانَ تَتَّبِعَهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ۔** موافق اسکے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور اہل کتاب کی گواہی ہوئی با تو ان کی جو اگھوں خواہش نفس کے مطابق بنائی ہیں انکی پیروی مست کرتے اور حضرت صلعم تو اس سے بری تھے کہ انکی خواہشوں کی پیروی کریں بلکہ مراد یہ کہ امت و اے حاکم عدل و انصاف پر چلیں اور خلاف حکم الہی کی پیروی نہ کریں اگر پوچھا جاوے کہ اوپر بھی یہ حکم آچکا پھر یہاں کی پیروی

جواب یہ کہ نہیں بلکہ اوپر یہ بیان تھا کہ ہم نے تجھ پر قرآن مجید نازل کیا تاکہ سب لوگوں کے درمیان تجھ کو حکم کرنے کے لیے حکم حق مل جائے اور لوگوں کی گڑھی باتوں کی حاجت نہو اب بیان فرمایا کہ تو اسی حکم حق پر مضبوط رہو کیونکہ شیطان کی پیروی دالے دھوکا دیا کرتے ہیں

وَاحْذَرُوا نَفْسًا يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ - اور پرہیز رکھو اس سے کہ تجھ کو وہ لوگ فتنہ میں نہ ڈالیں بعض اس حکم سے بھگانے میں جو اللہ تعالیٰ نے تیری طرف نازل فرمایا یعنی جو احکام اللہ تعالیٰ نے تجھ پر نازل فرمائے ہیں

انہیں سے کسی حکم سے بھی تجھے یہ فساد دی لوگ دھوکا نہ دینے پاویں ان سے پرہیز رکھو اس سے ظاہر ہوا کہ بعض سے خلافت کرنا بھی نہیں جائز ہے کیونکہ یہ عمل سے مخالفت ہوگی اگر عہد کیا گیا اس واسطے اگر کوئی شخص کسی شرعی بات کو جان بوجھ کر انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے اگرچہ باقی کا انکار نہ کرے اور عالم وغیرہ میں مذکور ہے کہ بعض یہود جو اُن کے نزدیک عالم تھے وہ حضرت صلح سے درخواست کرتے تھے کہ ہمارے موافق فیصلہ کر دیجئے تو ہم ایمان لاویں پس حضرت صلح کو اللہ تعالیٰ نے متنبہ و ہوشیار کر دیا کہ لوگوں کے مسلمان ہوجانے کی لالچ سے آپ کبھی ایسا نہ کریں گے اگرچہ وہ لوگ اپنی خیانت و مکاری سے دھوکا دیں بلکہ حق میرے کے ساتھ حکم دینگے۔ پھر ایک حکمت تقدیر سے تسکین دی کہ قیام تو لوگوں پر اگر یہ لوگ سب مومنین نہ یعنی جو سوا حکم اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے اگر اس سے یہ لوگ اعراض کریں اور اسکے سولے باطل حکم چاہیں

فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصَلِّبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ - تو جان لے کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں یوں ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کے بعض گناہ کے عوض اُن کو دنیا میں بھی مصیبت پہنچا دے ف اگرچہ آخرت میں اُن کے سب گناہوں پر اُن کو عذاب دیگا واضح ہے کہ قولہ فاعلموا انما یرید اللہ انہ سے علم استدلالی ہی یعنی اگر اہل کتاب اس حکم حق سے اعراض کریں تو جان لے کہ تقدیر یوں جاری ہے۔

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ - اور لوگوں میں سے بہتر سے فاسق ہیں ف اُنکی جبلت ایسی خراب ہے کہ رب عزوجل کے دائرہ توحید و طاعت سے خارج رہنا چاہتے ہیں اس واسطے شرح حق سے مخالف فیصلہ کے خواہشمند ہوں

أَفْهَكُوا أَنفُسَكُمْ فَذُوقُوا نَجْمًا مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فإِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ - یہ فاسق لوگ حکم جاہلیت کی خواہش کرتے ہیں ف جو حق سے خارج اور جہالت پرستی ہو کیونکہ انھوں نے صفات حکم حق سے اعراض کیا بیوقوف پیدا کرتا ہے اکثر ان کی قرأت ہے اور ان عامر نے بتوں تہا و فوقا یہ پڑھا پس غیب سے خطاب کی طرف التفات نہ کر لینے مخاطب کس کے یوں جھڑکا کا اگر تم کو تورات پر یقین ہوتا تو تم اس سے برخلاف جہالت کیوں مانگتے جو گمراہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیوں بھٹوڑتے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ - اور کون ہے اللہ تعالیٰ سے بہتر حکم میں ایسی قوم کے نزدیک جو یقین رکھتے ہیں ف یعنی مومنوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے بہتر کسی کا حکم نہیں ہے مومنوں کی خصوصیت اس واسطے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم حق کو یہی بندے سمجھتے ہیں برخلاف کافر و مشرک جو اپنی رائے کے اکل ملتے ہیں و بسبب عقلی کے اپنی رائے کو بڑھ کر شیطانی نفس کے بندے ہو جاتے ہیں ف قال فی العرائس قولہ تعالیٰ کل جعلنا سکر شرعہ و نہا جہا - شرع الہی میں دو قسم کے احکام ہیں ایک وہ جسے جسم پاکیزہ ہو جائے اور دم وہ جسے روح اپنے کمالات معرفت پر پہنچتی ہے پھر وضو و غسل و ذکر زبان و تلاوت قرآن و نظر صنعت الہی و قدم براہ جہاد و حج وغیرہ سے شریعت طہارت جسم ہے اور اسی میں معانی سے کمال روح ہے اس واسطے ذکر تلاوت وغیرہ میں زبان سے پڑھے اور دل سے غور رکھے تاکہ شریعت کی شریعت یعنی طہارت سے مقصود آب حیات تک پہنچے اور دائمی زندگی پاوے ورنہ کافر مردہ ہوتا ہے پھر اعمال ظاہری مانند روزہ نانہ کے فطرت ہیں اور باطنی معانی کو شیخ رح نے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قدم و بقا کے آب حیات پر پہنچنے کے واسطے روح قدسیہ اور قلوب

گھاٹ اور عقول نورانیہ ہر ایک کے گھاٹ علیحدہ مقرر کیے ہیں پس بعض کے لیے علم اور بعض کے لیے قدرت اور بعض کیلئے صبر اور بعض کیلئے حکمت اور بعض کیلئے کلام و خطاب اور بعض کیلئے معرفت و محبت اور بعض کیلئے عظمت و کبر یا یعنی جدا جدا گھاٹ ہیں پھر ان کے لیے مزاج یعنی نورانی راستے ہیں کہ صفات سے ذات کی طرف اور ذات سے صفات کی طرف اور صفات سے صفات کی طرف اور اسرار سے نفیث کی طرف اور نفیث سے اسرار کی طرف اور اسرار سے افعال کی طرف جدا گانہ راستے ہیں تاکہ ہر ایک اپنے ذوق و شرب کے موافق معرفت حاصل کرے پھر انہیں باہم جدائی اور نزدیکی دونوں متحقق ہو سکتی ہیں چنانچہ جسکا گھاٹ دوسرے سے موافق ہو گا انہیں باہم معرفت ہی اور جنہیں ایسی موافقت نہیں وہ ایک دوسرے کو نہیں پہچانتے ہیں اور انہیں آپس میں جھگڑا بھی ہو جاتا ہے اسی جسے علماء ربانی میں باہم اتحاد و توحید کے ساتھ اختلاف اجتہادی بھی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت قدیم ہے تاکہ بند و عین سے یعنی دوسرے کی طرف ظہور اور خاص سے میل نہ کریں اور اپنے سوا اس پاک تعالیٰ کے کوئی مطلع نہ ہو اور یہ درحقیقت رحمت ہے جو اعلیٰ العموم جمہور پر واقع ہوئی ہے اور اس تفاوت میں فوائد ہیں کہ علوم فیہی سے اللہ تعالیٰ کی مراد کو متفاوت و جوہر و درحقیقت ایک ہی سلسلہ میں ہے صرف نزدیک میں فرق ہے جو لوگ حاصل کر لائے اور یہی مشہور نکتہ ہے کہ عالموں کا اختلاف عام امت کو واسطے رحمت ہے قال المترجم اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ ہر عالم راہ صواب پر ہے اگرچہ انہیں بعض کو زیادہ قرب ہے اور اجتہاد میں بھی ایک کے مثلاً ایک جانور کو مباح کھانا اور دوسرے نے مکروہ کہا کیونکہ نشانہ جدا گانہ کے واسطے روا ہے کہ ایک ہی چیز ایک کے حق میں مباح ہو اور دوسرے شریکے حاصل کرنے کے واسطے حرام ہو اور اسکی مثال یہ ہے کہ دو بیماروں کو صحت مطلوب ہے تو ممکن ہے کہ خطمی ایک کی واسطے مفید ہو اور دوسرے کو مضر ہو اور یہی نکتہ ہے جو حدیث مشہور میں وارد ہوا کہ میرے صحابہ سب ستارے ہیں جسکے وسیلہ سے راہ طہور و صحت راہ پاؤ گے اور یہ حدیث حسن حجت ہے پھر شخص جاننا ہے کہ مطلوب ایک ہی باوجود اسکے ہر صحابی کو ستارہ ہدایت قرار دیا تو بھیدہ میں ہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے اور یہ مقام نہایت لطیف ہے اور لیسٹ تحقیق حاصل ہوا ہے لیکن گنجائش نہیں اور اہل کوا ایک اشارہ متنبہ کرتا ہے۔ واللہ میدی من یشارہ۔ قولہ تعالیٰ ولو شاکر اللہ لعلکم امتہ واحدہ چونکہ اسراف صفا ہے نہایت ہیں پس جیسے صفت رحمت غضب کے مظاہر مختلف کیے کہ انہیں ہندو میت ہے راہ حجت میں ہیں اور راہ غضب میں کفار ہیں اسی طرح ہر ایک میں طرح طرح کے اہنات ہیں کیا انہیں دیکھتے ہو کہ کفر میں کس قدر بیشمار مختلف بلعین ہیں اور وہ دنیاوی ثنوت میں ظاہر ہیں اور جانب رحمت میں درجات آخرت کے لیے مشابہت تعدد ہیں تاکہ جمیع ثنوتات کے مظاہر ہوں پس ایک ہی امت نہیں کیا تو کہ دکن لیسٹو کم فیما آتاکم۔ پس نفیث توحید میں اپنی اپنی کوشش کرتے ہیں قولہ فاستبقوا الخیرات۔ طلب میں سرگرم ہو اسلیے کہ درجات بے انتہا ہیں۔ حاصل آنگہ جو کچھ معرفت تم کو حاصل ہوئی وہ سمندر سے ایک قطرہ ہے اور اصل حقیقت کی انتہا انہیں پس مشاہدات کی بہتری حاصل کرنے میں جلدی کرو پھر ان کو عین جلال کی طرف متفرک کیا بقولہ الی اللہ حکم جمیعاً۔ یعنی ہر حال میں تم اپنے مقامات میں حضرت اولیائے کسطنین محتاج ہو تاکہ زیادت قرب و معرفت حاصل کرو اور وہاں تمہارے درجات آپس میں ظاہر ہونگے اور جو لطائف و علوم تم سے پوشیدہ ہیں اسی روز قیامت میں تم کو مزید عنایت سے معلوم ہونگے چنانچہ فرمایا فیذکرکم بالکم فیہ تمثنون۔ حاصل آنگہ مختلف مدارج کے اسرار وہاں ظاہر ہونگے بعض مشائخ نے قولہ کحل جلیتا نکم شرعہ و نہما جا۔ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر نفس کے واسطے ایک طریق کشادہ ہے قال المترجم شیخ جنید رکھا قول ہے کہ الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاصل اختلاف و لا تفتح الا لمن اتقنی اثر الرسول۔ یعنی راہ مستقیم میں ہر بندے کا راستہ حضرت باری تعالیٰ خاص ہے اور یہ راستہ کھانا نہیں بلکہ اسی شخص کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے پس حقیقت جسکی پیروی میں اخلاص مزید ہے

اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ ہر عالم راہ صواب پر ہے اگرچہ انہیں بعض کو زیادہ قرب ہے اور اجتہاد میں بھی ایک کے مثلاً ایک جانور کو مباح کھانا اور دوسرے نے مکروہ کہا کیونکہ نشانہ جدا گانہ کے واسطے روا ہے کہ ایک ہی چیز ایک کے حق میں مباح ہو اور دوسرے شریکے حاصل کرنے کے واسطے حرام ہو اور اسکی مثال یہ ہے کہ دو بیماروں کو صحت مطلوب ہے تو ممکن ہے کہ خطمی ایک کی واسطے مفید ہو اور دوسرے کو مضر ہو اور یہی نکتہ ہے جو حدیث مشہور میں وارد ہوا کہ میرے صحابہ سب ستارے ہیں جسکے وسیلہ سے راہ طہور و صحت راہ پاؤ گے اور یہ حدیث حسن حجت ہے پھر شخص جاننا ہے کہ مطلوب ایک ہی باوجود اسکے ہر صحابی کو ستارہ ہدایت قرار دیا تو بھیدہ میں ہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے اور یہ مقام نہایت لطیف ہے اور لیسٹ تحقیق حاصل ہوا ہے لیکن گنجائش نہیں اور اہل کوا ایک اشارہ متنبہ کرتا ہے۔ واللہ میدی من یشارہ۔ قولہ تعالیٰ ولو شاکر اللہ لعلکم امتہ واحدہ چونکہ اسراف صفا ہے نہایت ہیں پس جیسے صفت رحمت غضب کے مظاہر مختلف کیے کہ انہیں ہندو میت ہے راہ حجت میں ہیں اور راہ غضب میں کفار ہیں اسی طرح ہر ایک میں طرح طرح کے اہنات ہیں کیا انہیں دیکھتے ہو کہ کفر میں کس قدر بیشمار مختلف بلعین ہیں اور وہ دنیاوی ثنوت میں ظاہر ہیں اور جانب رحمت میں درجات آخرت کے لیے مشابہت تعدد ہیں تاکہ جمیع ثنوتات کے مظاہر ہوں پس ایک ہی امت نہیں کیا تو کہ دکن لیسٹو کم فیما آتاکم۔ پس نفیث توحید میں اپنی اپنی کوشش کرتے ہیں قولہ فاستبقوا الخیرات۔ طلب میں سرگرم ہو اسلیے کہ درجات بے انتہا ہیں۔ حاصل آنگہ جو کچھ معرفت تم کو حاصل ہوئی وہ سمندر سے ایک قطرہ ہے اور اصل حقیقت کی انتہا انہیں پس مشاہدات کی بہتری حاصل کرنے میں جلدی کرو پھر ان کو عین جلال کی طرف متفرک کیا بقولہ الی اللہ حکم جمیعاً۔ یعنی ہر حال میں تم اپنے مقامات میں حضرت اولیائے کسطنین محتاج ہو تاکہ زیادت قرب و معرفت حاصل کرو اور وہاں تمہارے درجات آپس میں ظاہر ہونگے اور جو لطائف و علوم تم سے پوشیدہ ہیں اسی روز قیامت میں تم کو مزید عنایت سے معلوم ہونگے چنانچہ فرمایا فیذکرکم بالکم فیہ تمثنون۔ حاصل آنگہ مختلف مدارج کے اسرار وہاں ظاہر ہونگے بعض مشائخ نے قولہ کحل جلیتا نکم شرعہ و نہما جا۔ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر نفس کے واسطے ایک طریق کشادہ ہے قال المترجم شیخ جنید رکھا قول ہے کہ الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاصل اختلاف و لا تفتح الا لمن اتقنی اثر الرسول۔ یعنی راہ مستقیم میں ہر بندے کا راستہ حضرت باری تعالیٰ خاص ہے اور یہ راستہ کھانا نہیں بلکہ اسی شخص کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے پس حقیقت جسکی پیروی میں اخلاص مزید ہے

اسی قدر اسکا قرب مزیدی اور جس شرب کے لائق ہر کسی پر ہونا چاہیے چہرہ جو شخص طریق سنت پر مستقیم رہا وہ جناب باری تعالیٰ تک پہنچ گیا اور جو شیطان چلا وہ راہ شیطان میں پر گیا اور راہ راستہ بھٹک گیا شیخ ابو یزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہین جمعہ اور مخلوقات ہیں لیکن سعید و صبی وہ ہے جو اتباع نبوت کی راہوں میں سے کسی راہ کو پا گیا شیخ اشاد نے قولہ ولو شاد اللہ تعالیٰ جمعہ واحدہ بین کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمہارے مراتب برابر کر دیتا لیکن تم میں تفاوت اس سبب سے کہ تم کو امتحان کرے اور اسی امتحان کی وجہ سے تم کو آپس میں فضیلت دی اور قولہ فاستبقوا الخیرات میں کہا کہ ہر ایک اپنی استعداد کے لائق خیر میں کوشش کرے پس عابدوں کے حق میں سادعت یہ کہ عبادات و وظائف میں کوشش کریں اور عارفوں کے مناسب یہ کہ استغراق پیدا کریں اور بعض نے کہا کہ زاہدوں کی سبقت یہ کہ دنیا سے کمال بے تعلق پیدا کریں یعنی تجربہ میں کمال ہوں اور عابدوں سے سبقت یہ کہ خوش قطع کریں یعنی زاہد ہوں اور عارفوں کی سبقت یہ کہ خود بینی سے خارج ہوں اور موصوفوں کی سبقت یہ کہ خلق و دنیا و عقبی سب فراموش کریں قال المرحوم

مراد یہ کہ سب لوگ اپنے حسب حال نیکیاں حاصل کرنے کیلئے جناب باری تعالیٰ میں استغراق کریں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أُولَٰئِكَ كُفَرُوهَا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ۗ

اور جو کوئی غیر میں اپنے رفعت کرے وہ انہیں میں ہر اللہ راہ نہیں دینا بے انصاف لوگوں کو

ایمان والوں سے بڑھو یہود و نصاریٰ کو زمین دہی آپس میں زمین ہیں ایک دوسرے کے

فَكَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهَا يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تَصِيبَنَا

اب تو دیکھے گا بکے دل میں آزار ہے دوڑ کر ملے جاتے ہیں انہیں کہتے ہیں کہ بھڑ بھڑ کرے کہ آج اسے ہم پر

دَائِرَةٌ ۗ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْقَهْرِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصِيبُوا عَلَىٰ مَا سَرُّوا ۗ

گردش سوشاید اللہ جلد بھیجے نصیحت یا کچھ حکم اپنے پاس سے نازل کرے لیکن اپنے جی کی جھپی

فِي أَنفُسِهِمْ نَدِيمَاتٍ ۗ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ

ان پر پتپانے اور کہتے ہیں مسلمان کہہ رہی لوگ جن کو تمہیں کہاتے تھے اللہ کی

جَهْدًا أَيْسَانِهِمْ ۗ إِنَّهُمْ لَمَكَرُوا وَحَمِطُوا ۗ أَعْمَالُهُمْ فَاصِحُّوا خَيْرِينَ ۗ

تاکیدت کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں خواب گئے اُنکے عمل پھرہ گئے نقصان میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - ای ایمان والو۔ لَا تَخِنُوا وَالْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أُولَٰئِكَ كُفَرُوهَا

نصاریٰ کو اپنے اولیاء جمع ولی یعنی دوست و رازدار۔ یعنی یہود و نصاریٰ کو تم اپنا رازدار دوست مت بناؤ پھر مشرکین آپس میں

کلام کیا کہ یہ خطاب بالذین آمنوا سے فالص ایمان والوں کو ہے جو حقیقت میں ہیں یا اس سے ایسے لوگوں کو خطاب ہے جو فقط ظاہر میں زبان سے ایمان ظاہر کرتے تھے لیکن منافق تھے یا خطاب عام ہے کہ مسومن فالص و منافق دونوں کو شامل ہے پس بعض نے کہا کہ سچے مسومن کو منع کیا کہ یہود و نصاریٰ کو دلی دوست نہ بناویں اس واسطے کہ جس سے محبت ہو اسکے آثار آدمی میں ظاہر ہوتے ہیں لہذا اگر نصرت خلط لفظ لفظ سے تو بدون دلی دوستی کے ہوا اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب منافقوں کو ہے اور چونکہ زبان سے وہ لوگ

اور جو کوئی غیر میں اپنے رفعت کرے وہ انہیں میں ہر

ظہر ایمان ظاہر کرنے تھے اس واسطے انکو صورت ظاہری کے اقتدار سے بہن فرمایا اور حق یہ کہ خطاب تاقیامت سبکو عام ہو اگرچہ حکم کا مقصد نبی افق
 زین کیونکہ وہی لوگ باطن میں یہود و نصاری سے دلی دوستی رکھتے تھے اس واسطے آگے فرمایا فری الذین فی قلوبہم مرض چنانچہ عنقریب آتا ہے حضرت
 ابن عباس نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی سلول نے اسلام ظاہر کیا پھر ایک ورنے لگا کہ میرے اور بنو قریظہ کے درمیان قسم ہے اور میں
 گردش زمانہ سے مصیبت کا وقت پڑنے سے ڈرتا ہوں پس اسلام سے مرتد کا فر ہو گیا شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدی رحمہ اللہ نے بیان
 فرمایا کہ جنگ احد میں جب مسلمانوں کو بسبب نافرمانی کرنے کے شکست ہوئی سو اسے اسکے کہ حضرت صلعم و چند صحابہ آپ کے ساتھ
 قائم رہے تو اس واقعہ کے بعد دو شخصوں نے آپس میں گفتگو کی اور انکو شیطان دوسرے سا گیا پس ایک نے کہا کہ میں اس یہودی سے جا کر
 گاڑی دوستی پیدا کرتا ہوں مجھے امید ہے کہ اگر کوئی حادثہ پیش آیا اور مسلمانوں کا دین تمام ہوا تو وہ مجھے ہر طرح قوت دیگا اور دوسرا بولا کہ
 میں ملک شام کو جاتا ہوں وہاں فلان نصرانی سے گاڑی دوستی کر کے نصرانی بنوں گا کہ میرے گاڑھے وقت پر آٹے آدے پس اللہ عزوجل
 یہ آیت نازل فرمائی **قال لست سمعہم** یہ دونوں آدمی سناقی تھے مگر جس سے روایت ہے کہ ابو بکر بن عبدالمنذر کے حق میں اٹری کہ یہود بنی قریظہ
 سے زمانہ جاہلیت میں اُنسے دوستی تھی انکو رسول اللہ صلعم نے بنو قریظہ پاس بھیجا کہ ہمارے حکم پر اپنے قلعہ سے اتریں تو انھوں نے بولیا یہ
 سے پوچھا کہ ہمارا انجام کیا ہوگا انھوں نے اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا کہ قریظہ کے جاؤ گے (رواہ ابن جریر) اور یہ ابو بکر سے مسلمان تھے
 لیکن اُنسے یہ حرکت بقضاء بشریت واقع ہوئی لیکن اس واقعہ کے سبب نزول ہونے میں تاخیر ہو اور حقیقت یہ ہے کہ سبب نزول
 یہ واقعہ کھلا تاہر جس کے بعد آیت نازل ہوئی تو جس قدر اقوال مذکور ہوئے شاید اُنکے بعد آیت اتری ہو لیکن اس میں شک نہیں کہ سبب
 اقوال اس آیت کے حکم میں داخل ہیں یعنی یہ سبب موالات کی صورتیں حرام ہیں اور ابن جریر نے عطیہ بن سعد اور زہری سے روایت کی
 کہ عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے یہود کے موالات سے بیزاری کی تو عبداللہ منافق مذکور نے کہا کہ میں تو انکی دوستی سے بیزاری
 نہیں کر سکتا کیونکہ انکی موالات سے چارہ نہیں ہے اور اسکا بیان وہ ہے جو کتاب المغازی میں جہد بن اسحاق نے روایت کیا کہ یہود مدینہ نے
 حضرت صلعم سے معاہدہ کر لیا تھا کہ ہم نہیں لڑیں گے پھر جب دروز بعد غزوہ خندق میں یہی پہلی قوم تھی جسے عہد توڑا اور حضرت صلعم سے
 لڑائی کی اور آخر یہ لوگ عاجز و خوار ہو کر اپنے قلعوں سے اس شرط پر اترے کہ ہمارے حق میں جو کچھ فلان شخص حکم کر دے وہ منظور ہوگی
 عبداللہ بن ابی سلول نے اُنکے بچانے میں بہت ہی جدوجہد کیا اور کہا کہ میں ایسا شخص ہوں کہ گردش زمانہ سے ڈرتا ہوں مجھے انکی
 موالات کی ضرورت ہے اور حضرت عبادہ بن الصامت نے حضرت صلعم سے یہودیوں وانکی موالات سے بیزاری بیان کی اور کہا کہ میں فقط اللہ
 تعالیٰ واسکے رسول صلعم سے موالات کرتا ہوں اور یہودیوں وانکی موالات سے بیزاری کرتا ہوں پس حضرت عبادہ اور ابن ابی سناق کے
 حق میں سورہ مائدہ کی یہ آیات نازل ہوئیں **یا ایہا الذین آمنوا لا تحذروا الیہود والنصارى اولیاء** بعض مفسرین نے بعض
 یہود و نصاری آپس میں ایک دوسرے کے دلی ہینت اسوجہ سے کہ کفر میں دونوں متحد ہیں معنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اسلام سے عداوت کرنے میں یہود و نصاری آپس میں ایک دوسرے کی معاونت و مدد کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد انکی یہود آپس میں
 ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور نصاری آپس میں ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ موالات بنا دی گئی کہ
 موالات تیسرا بیان لکھا ہے برتاؤ ہر دین کے معاملہ میں یہود کہتے ہیں کہ نصاری کچھ نہیں اور برعکس اور نصاری آپس میں ایک دوسرے سے
 عداوت و بغض رکھتے ہیں اور یہ ہر زمانہ میں ظاہر ہے اور برابر ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں بالجملہ حاصل کیا ایمان الیوم یہود و نصاری

موالات مست کرو انکی موالات جو بقتضائے کفر ہے انھین کے درمیان جاری ہے اور انھین کی حالت کے لائق ہی وہ مختار حال کے لائق نہیں ہیں تم انکا فعل مت اختیار کر ڈر انھین کے مانند ہو جاؤ اسیواسطے فرمایا **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ** اور جو کوئی تم میں سے ان کافروں سے موالات رکھے وہ بھی انھین میں سے ہے یعنی دین کے حکم میں اسکا وہ انکا حکم سیکان ہے اور یہ مانند آنکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص کسی قوم سے مشابہت پیدا کرے وہ انھین میں سے ہے یہ حدیث کثرت طرق سے بدرجہ حق ہے اور تفسیر مدارک ابو السعود وغیرہ میں ہے کہ امین اہل اسلام کو سخت زجر و تشدد دیدہ کہ مخالفان دین اسلام سے دوستی ملی و موالات طلبی نہ رکھیں اور جو لوگ دین اسلام میں معتزلہ و جبریتہ و ہمدانیہ و رافضیہ کے مانند برعین نکالتے اور دین میں خرابی ڈالتے ہیں وہ بھی مخالفان اسلام کے حکم میں شامل ہیں اور ابن عباس سے مرفوع روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت نبوض و شخص ہے جو اسلام میں زیادہ کفر و جہالت کی رسم و راہ کو چاہے احدیث رواہ البخاری اور محبت عہدہ چیز ہے اسے جب ایسے کفار میں اسکو صرف کیا تو بظاہر ظلم کیا اسیواسطے فرمایا **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت نہیں دیتا جو کافروں سے موالات کر کے اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں و حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ ہر ایک تم میں سے اس بات سے بچا رہے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہو جائے اور اسکو معلوم بھی ہو پھر ہی آیت کریمہ پڑھ دی (رواہ ابن ابی حاتم عن عبد اللہ بن عقیبہ) اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ انھوں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرے پاس ایک نصرانی کاتب ہے جو حضرت امیر المؤمنین نے جبر کا اور فرمایا کہ تجھے اس سے کیا مطلب تھا تو نے کوئی ہمدانیدار کیوں نہیں رکھا دیکھا رواہ ابن ابی حاتم) اور ابن عباس سے من طریق حکیمہ روایت ہے کہ اُن سے نصیحتات عت کے ذمہ کا مسئلہ پوچھا گیا تو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ** یعنی جائز نہیں ہے رواہ ابن ابی حاتم باسناد حسن اور ابو الزناد سے اسکا باندہ روای ہے اور سابق میں تفسیر قولہ **الْيَوْمَ اَحْلَىٰ لَكُمْ الطُّيْبَاتُ** میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی ایسی ممانعت مذکور ہو چکی ہے۔ **فَاتَوَىٰ الذِّبْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَوَاضِعٌ كَيْسًا رِعْوَانٌ فِيْهِمْ** اب تو دیکھے ان لوگوں کو جتنے دلوں میں روگ ہے کہ یہود و نصاریٰ کی دوستی میں جلدی کرتے ہیں و یہ قیامت تک زندگی منافق لوگوں میں نظر آتا ہے چنانچہ ہر زمانہ میں اس کا نمونہ موجود ہے۔ حاصل آنکہ جو لوگ سچے مسلمان نہیں بلکہ منافق ہیں وہ یہود و نصاریٰ کی موالات میں جلدی و سبقت کرتے ہیں اور لباس رجال و جلین میں اُسے مشابہت کرنے پر مہرتے ہیں اور کلام میں لطیف بلاغت ہے کہ منافقوں کی رغبت انکی موالات میں اسد رجس ہے کہ گویا وہ انھین میں داخل ہو جانے پر جلدی کرتے ہیں پھر ان منافقوں کا ایک عذر انھین کے قول سے بیان فرمایا جو گناہ بھی بدتر ہے یعنی **يَكْفُرُونَ بِعَهْدِهِمْ** یعنی انھین نے اپنے عہدوں کو توڑ دیا ہے۔ **فَاَتَىٰ سَمْعَانَ** یعنی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ فتح دیوے و تے اپنے نبی صلعم کو اپنے اظہار دین سے مدد و نصرت دیوے امتحان میں امید دلائی حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی ہے پس معنی یہ ہیں کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلعم کو فتح دیگا اور احادیث صحیحہ کثرت سے وارد ہیں کہ آنحضرت صلعم نے صحابہ کو قطعی بشارت دی کہ جلدی مت کرو تمام عرب میں دین تو حیدر اسلام پھیلے گا

لا ینبئ الله - المائدة ۴۸

اور شخص بن سے انتہا عرب تک کے کھٹے جائے گا کہ سوائے اللہ عزوجل کے اسکو کسی سے خون ہنرگا لیکن منافقوں کو امتحان میں ڈالنے کیلئے فرمایا کہ اگر یہ
 کہ اللہ تعالیٰ کفر کفر کرے۔ اور امیر مومنین علیؑ اپنی طرف سے ایک امرات کو اپنے منافقوں کا پردہ کھول دے کہ وہ سب میں سوا ہوں اور سدی کے کافر تھے
 تو کہ کفر کا نفع ہونا اور یہ میں منافقوں کو جو غلبہ میں تھے ان میں سے ایک کا اور اسلام پورا ہونے کا شک تھا وہ رو کر دیا اور قول امین عنده سے مراد یہ کہ یہود و
 نصاریٰ پر جزیہ ہانڈ سے جانے کا وعدہ دیا پس منافقوں کو جو انکی شان و شوکت سے اسید مددگاری تھی وہ توڑی کہ یہود وغیرہ آپ ہی
 خوار ہونے کے منافق تھی مددگاری کون کریگا پس جب ایسا ہوگا تو منافقوں نے جو اپنے دلون میں خیالات پوشیدہ کیے تھے کہ دل میں قنای
 اور کافروں کی ہولالت رکھتے تھے اسکا یہ نتیجہ ہوگا۔ **فَيَصْحُوا عَلَىٰ مِمَّا أَسْرَوْنَا فِي أَنفُسِهِمْ نَدِيمَاتٍ**
 تو یہ منافق لوگ اپنے دلون کی پوشیدہ کی ہوئی باتوں پر نادم ہو جاویں گے و واضح ہو کہ یہی نتیجہ اس تدبیر و فکر کا ہے جو یہ خلاف حکم خدا و رسول
 کے عقل کے دشمن اپنے آپ کو دانا اور شیار سمجھ کر نکالتے ہیں چنانچہ منافقوں کا حال پہلے پوشیدہ تھا انہوں نے اپنی رائے سے وہ
 باتیں نکالیں جسے بھلائی سمجھتے تھے حالانکہ صریح خلاف خدا و رسول تھیں ہیں وہ درحقیقت میں نفاق تھیں کہ آخر کار دنیا ہی میں
 اللہ تعالیٰ نے خالص ہونے کو اٹھا کا حال ظاہر فرما دیا۔ **وَلَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا**۔ واضح ہو کہ بصری قرار کی قراۃ میں دیکھوں
 بواہر اور شامی و مجازی قرار کی قراۃ میں بدون واو ہی اور یقول بھی بالرفع پڑھا گیا اور بالنصب ہی پڑھا گیا پس بواہر بواہر یا بلا
 واو ہو اگر بالرفع ہی تو استیفاء ہی یعنی از سر نو جملہ شروع ہوا اور بالنصب میں عظمت ہی پائی پائی ان یا ای وان یقول الذین آمنوا یعنی
 مومنین تعجب کی راہ سے بعض منافقوں کو کہیں کہ۔ **أَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ إِذْ كَفَرُوا**۔ ان کے اعمال سب شکستہ ہو رہے
 کیا یہی لوگ ہیں کہ جو قسم کھایا کرتے تھے نہایت کوشش سے کہ **أَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ إِذْ كَفَرُوا**۔ ان کے اعمال سب شکستہ ہو رہے
 ہم تمہارے ساتھ ہیں حالانکہ اب ظاہر ہو گیا کہ بعض جھوٹے منافق تھے **حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ**۔ ان کے اعمال سب شکستہ ہو رہے
 مقربین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ان منافقوں کے وہ اعمال شکوہ انہوں نے دکھانے سننے کو اعمال نیک کی صورت پر کیا
 تھا سب باطل و نیست ہو گئے۔ **فَأَصْبَحُوا أَمْخِيْرِينَ**۔ یعنی دنیا و آخرت میں برباد ہوئے چنانچہ دنیا میں انبیاء امتیاست بدنام و شہیت
 ہوئے اور آخرت میں کچھ نہ ملا جس سے کچھ راحت ہوئی بلکہ بجائے اسکے روز کے سب کچھ بلقینہ میں آگ کے صندوقوں میں شکنجہ کر کے ڈالے گئے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُشَاهِرُونَ
 ای ایمان والو جو کفار میں سے ہوں گے اپنے دین سے تو اللہ آگے لاوگا ایک لوگ کہ انکو چاہتا ہے
وَيَجِبُوكَهُ لِآيَةِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ عَلَى الْكٰفِرِينَ زِيَجَاهِدُونَ فِي
 اور وہ اسکو چاہتے ہیں زہم دل ہیں مسلمانوں پر اور زہم دوست ہیں کافروں پر لڑتے ہیں
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ كَوْمَةً لَا تَأْخُذُ بِذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مَن
 اللہ کی راہ میں اور ڈرتے نہیں کے الزام سے فضل ہی اللہ کا دے گا

لَيْسَ عَطَاؤُ اللَّهِ وَاسِعًا عَلَيْهِمْ
 جسکو چاہے اور اللہ کشائش والا ہے خبردار

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُشَاهِرُونَ
 اللہ کی راہ میں اور ڈرتے نہیں کے الزام سے فضل ہی اللہ کا دے گا

پڑھا اور قرآنِ اقدس سے یہ دونوں طریقے صحیح ثابت ہیں اور ارشاد کے معنی لوٹ جانا پھر جانا۔ اور حاصل آنکلی ایمان الوجود کی بنا پر
مِنْكُمْ هُنَّ دِيْنٌ۔ تم میں سے اپنے دین سے کفر کی طرف تو اللہ تعالیٰ اس کے بجائے قومِ محبوبہ کو جیسا کہ آئے
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی اسی بات کی جس کے واقع ہو چکا اللہ تعالیٰ کو علم تھا چنانچہ نبی صلعم کے قریب زمانہ وفات میں اور بعد وفات
 کے عرب کے بہت گروہ مرتد ہو گئے چنانچہ صاحب کشف وغیرہ نے یہاں لکھا کہ کافروں سے سوالات کر کے بے ایمان ہو جانے کے بعد عام
 طور پر مہالات یا بدون مہالات کے اسلام سے مرتد ہو جانے کا ذکر شروع فرمایا اور اس طرح خبر دی کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے موافق
 واقع ہونے والا تھا اسکے واقع ہونے سے پہلے آگاہ فرمایا کیونکہ نبوتِ یاقی اللہ بقومِ قطعی وعدہ ہے کہ مرتدوں کے بدلے اللہ تعالیٰ
 ایک گروہ مہنویط سے مومنوں کا لاویگا اور یہی واقع ہوا کہ عرب کے گیارہ فرقے مرتد ہوئے چنانچہ آخر زمانہ حضرت صلعم میں قوم بنو مدیج
 اور بنو حنیفہ یعنی قوم سبیلہ کذاب اور بنو اسد قوم طلحہ بن خویلد الاسدی یہ تین فرقے مرتد ہوئے اور زمانہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 میں سات فرقے عینیہ بن حصن کی قوم فزارہ اور قرہ بن سلمہ کی قوم عطفان اور فجارہ بن عبدالمیل کی قوم بنو سلیم اور مالک بن لویہ کی قوم
 بنو ربیع اور قوم سباج بنت المنذر اور اشعث بن قیس کی قوم کندہ اور خطمی بن یزید کی قوم بنو بکر بن وائل مرتد ہوئے اور حضرت ابو بکر
 رضی اللہ عنہ نے ان سب قوموں کو بعد محاربہ عظیمہ کے زیر کیا اور جبہ بن الاثیم کی قوم بنو عسسان زمانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مرتد ہو کر ملک شام
 کو بھاگ گئی اور دنیا کے لالچ سے نصرانی ہو گئی پھر اللہ عزوجل نے وعدہ فرمایا کہ ان مرتدوں کے عوض میں ایک قوم صالح لاؤں گا چنانچہ فرمایا
هَسُوْتُ يَأْتِي اللّٰهُ - بَلَّغْ - يَوْمَ يَجْعَلُ لَكُمْ سُوْرًا كَسُوْرَةِ الْاِسْرَاءِ وَيَكْتُبُ فِيهَا لَكُمْ صِدْقًا وَمَنْ يَمْسَسْكُمْ بِهِنَّ فَاصْلًا مِنْكُمْ سَبَّحْتُمْ وَلَقَدْ كَفَرَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 کہ جنگو اور تعالیٰ دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں صریح ظاہر ہے کہ محبت ایک صفتِ خاص
 جیسا کہ اگر صوفیہ و اہل تحقیق کا قول ہے اور یہاں تاویل کرنا کہ محبت بمعنی ثواب دینے کے ہے تو اسی تاویل بعید پر تحقیق یہی ہے کہ ایک
 صفتِ خاص ہے کہ اسکی ماہیت سے اللہ تعالیٰ دانائز ہے اور بندہ جب اس صفتِ متصف ہوتا ہے تو آگاہ ہوجاتا ہے بالکل اس قوم
 کی ایک یہ تعریف ہے کہ او تعالیٰ انکو محبوب رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب رکھتے ہیں اور دوسری صفت یہ کہ - **اٰذِلَّةٌ عَلٰی**
الْمُؤْمِنِيْنَ - یعنی عطف و مہربانی فرمانے والے ہیں مومنوں پر اور - **اٰخِرَتًا عَلٰی الْكٰفِرِيْنَ** - یعنی سخت و شدید
 ہیں کافروں پر چنانچہ صحابہ رضوان اللہ علیہم کی تعریف میں حضور فتح میں فرمایا - اللہ اعلیٰ کفار و جارہنم - یعنی کافروں پر نہایت
 سخت و شدید ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر نہایت مہربان ہیں پھر قیسی صفت یہ کہ - **يُجٰبُ اِهْتِدٰدًا وَّ اِنْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ**
اَضٰلَةٌ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاں کہتے ہیں جو بھی صفت یہ کہ - **وَلَا يَخٰفُوْنَ لَوْمَةً لَّا كِيْفًا** - اور نہیں خوف کرتے ہیں کسی
 ملامت کرنے والے کی ملامت کاف بر خلاف منافقوں کے کہ وہ کافروں کی ملامت سے خوف رکھتے ہیں پھر تفسیر میں اختلاف
 ہے کہ یہ کون قوم ہیں بعض نے کہا کہ وہ تابعین ہیں بقریۃ رسول یاقی اللہ - یعنی آئندہ وہ لائے جاویں گے اور حضرت نے لکھا کہ قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم قوم ہذا و اشار الی ابی موسیٰ لاشعری لارواہ احکام فی صحیحہ یعنی اس آیت میں حضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگ
 اس شخص کی قوم ہیں اور ابو موسیٰ شعیری رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا ر رواہ الاحکام وابن ابی حاتم وابن جریر و ہوسنے الصحاح
 ایضاً اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ وہ اہل قبایع ہیں اور مجاہد نے کہا کہ شہر سبکی ایک قوم ہے اور
 سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ایک قوم اہل یمن سے پھر کندہ سے پھر سکون سے ہے قال ابن کثیر جمع روایات

تکلف ہیں اور اُن سے یہ ظاہر ہے کہ مراد خصوصاً اُن لوگوں کے حق میں نزول نہیں بلکہ بشمول ہی یعنی جن لوگوں کے حق میں نزول ہوا انہیں کی صفات سے یہ اثر اہم بھی قریب قریب تصفین ہیں کیونکہ اوتعالیٰ نے اس قوم کو واحد قرار دیا جو بہر حال ایک رئیس کے زیر حکم ہوں اور منجملہ انکی صفات کے یہ قرار دیا کہ بجا ہوں فی سبیل اللہ۔ یعنی یہ اوصاف انہیں موجود ہیں پس ان اقوال مذکورہ میں بدون تکلف و تاویل کے یہ بات صادق نہیں ہے اور خصوصاً روایت سعید بن جبیر از ابن عباس رضی اللہ عنہما واضح ہے کہ مراد بشمول ہے اور محمد بن کعب سے مروی ہے کہ وہ قریش کے سردار اسلام ہیں یعنی جو مسلمان ہو گئے اور حسن البصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر کے زمانہ کی حالت کے بیان میں اسکا نزول ہوا لہذا کہا گیا کہ اس قوم سے مراد ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ و اذکا لشکر صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم ہے جنہوں نے مرتد و غیر جہاد کیا اور بشمول اس میں ہر اس قوم کا ہے جنہوں نے ظلوں پر ان سے مابعد کے زمانہ میں مرتدوں کو قتل کیا یعنی صحابہ کے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کے بعد کوئی شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل نہیں ہو گا کہ مرتدوں سے لڑائی کرنے میں وہ تیار ہیں سلیک نبی کے قائم مقام ہوئے جب حضرت ابو بکر نے مرتدوں پر جہاد کا قصد کیا تو صحابہ نے ہمسکو لکھ کر وہ جانا اور بعض نے کہا کہ وہ اہل قبلہ ہیں انہیں کیونکر جہاد ہو سکتا ہے بعض نے کہا کہ ہم کہنا تھا اس بشمار قوم سے لڑتے تھے حالانکہ رسول اللہ صلعم نے اس قدر مدت تک شقت اٹھائی تھی عرض کہ سبب اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکر نے تمہارا پیہر جہاد کر لیا کہ تمہارا رسول اللہ صلعم نے اس قدر مدت تک شقت اٹھائی تھی انہیں کبھی پیچھے نہ گئے اور آخر اللہ تعالیٰ نے اسلام کو فتح دی پس بن سعوذ نے فرمایا کہ پہنچے ابتدا میں اس جہاد کو کرو وہ جانا تھا پھر تمہارے ہم نے حضرت ابو بکر کا شکر یہ ادا کیا یعنی اگر وہ نہ ہوتے تو اسلام مٹ جاتا یا بجا کہ یہ صفات ایسی قوم کے ہیں جنکو ایمان کامل حاصل ہو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے قلیل صلے اللہ علیہ وسلم نے سات باتوں کی وصیت کی پس مجھے حکم دیا کہ سبکدوش سے محبت رکھوں اور حکم دیا کہ اپنے سے کم مرتبہ کو دیکھوں اور اونچے کی طرف نظر نہ رکھوں اور حکم دیا کہ ناتے کو ملائے رکھوں اگر چہ بد بویا جاؤں اور حکم دیا کہ کسی سے کچھ سوال نہ کروں اور حکم دیا کہ حق بات کہوں اگرچہ کڑوی ہو اور حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کے دین میں کسی ملامت نہ کرے اور حکم دیا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بہت پڑھا کروں کیونکہ یہ خزانہ دیر عرش سے ہے (رواہ احمد) اور صحیح میں ثابت ہے کہ لوگوں کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے نفس کو کوئی ذلیل نہ کرے لہذا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اسکو اٹھا نہیں سکتا ہے کہ اتنی تفسیر ان کثیر واضح ہو کہ فرائض و واجبات کے علاوہ ہر کام میں جہاد تک رخصت ہے اسکو کا نظر رکھے اور کبھی بھی رخصت کو اختیار کرے۔ شیخ ابن الہمام نے فتح القدر میں آیات و احادیث سے اس بحث کو مدلل لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے واسطے آسانی کو پسند فرماتے تھے لہذا آسانی کا طریقہ لینا مستحب ہے اور سختی ہر جگہ دیر وقت آدمی کو مغلوب کرتی ہے۔ باجملہ مراد مسلمان کو چاہیے کہ ضعیف و کام کاج والے اور متفکر لوگوں سے جہان تک ممکن ہو آسانی و سہولت سے دین کی پابندی ادا کرے اور ہر ایک کو عزیمت ہی پر آمادہ نہ کرے واللہ اعلم۔ ذلک۔ یہ جو اوصاف مذکور ہیں۔ **فصل اللہ یوتئہ من یشاء** اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسکو چاہے دیدے۔ **واللہ و امیر علیہم**۔ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے اور وہی خوب جانتا ہے کہ کون بندہ و کون قوم اسکے لائق ہوتے ہیں کہ توراہ تعالیٰ فسوت یائی اللہ بقوم یمہم و یمہو نہ اس میں اسلام سے مرتد ہو جانے والوں کو توبہ ہے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی محبت سے کچھ نصیب نہیں ہوا اسی سبب کہ مرتد ہو گئے اور امین خبر دیدی کہ اوتعالیٰ ایک ہی قوم لادیکہ کہ ازل ہی میں انکو محبوب کر لیا ہے اور وہ لوگ بھی اللہ تعالیٰ کے محبوب کرنے سے اوتعالیٰ عذر جبل سے محبت شدید رکھتے ہیں اور

۱۳۵

یہ لوگ ضرور سیکھ لیں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے طریقہ و سنت سے موافق ہوں اور شرط محبت سے اسی طریقہ و سنت پر چلتے ہیں اس واسطے کہ محبت کی شرط یہ ہے کہ محبوب کا ظاہر و باطن میں موافق ہو یعنی اسکی راہ پر اسکی تابعداری کرے اور اس کلام میں ظاہر فرمادیا کہ جو مطیع ہو موافق ہو وہ محبت رکھنے والا نہیں ہے اور صریح اللہ تعالیٰ نے فرمایا قل ان کفرتم تجزون اللہ فاشعونی بحکم اللہ الایہ یعنی کہدے اور محبت صلے اللہ علیہ وسلم اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تمکو محبوب فرمادیا اس آیت میں صحابہ تابعین باعدوا لولیکم فشرکت بزرگی کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ محبت اسکی صفت ازلی ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے بذات خاص اپنے احباب کو محبوب فرمایا ہے اور ذات پاک اسکی ہر صورت محبت الیہ تھی اسلیئے لیوگ بھی اتنی ذاتوں و صفات سے اس سے محبت کھتے ہیں اور ہر طرح اسکی محبت کا دم بھرتے ہیں اس واسطے کہ محبت کا جہاں نہیں ہو وہ جہاد قدم ازل ہے اور وہاں کسی فعل کا وجود ہی نہ تھا اور بندہ کی محبت کا مصدر خود انکے قلوب میں دروہاں بھی کوئی فعل نہیں ہے اور اصل محبت کا وقوع از جانب باری تعالیٰ ہے بدوہاں کسی علت کے لینے نعمتیں احسان وغیرہ کسی بہ سے اصل محبت کا وجود نہیں ہوتا اور کوئی فعل حرکت کیوں جو سے پیدا نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم سے اپنے اولیا کو محبوب کیا قبل اسکے کہ انکو پیدا کرے اور قبل اسکے کہ انکے کوئی ایسے افعال صادر ہوں جو بزرگ پر یہ ہونے کی علامات ہیں پس محبت انہی اپنے خاص بندوں سے ہوتی ہے تحقیق تھی جب ہر لوگ عدم تھے اور بندگان خاص جو اس سے محبت رکھتے ہیں تو اس طور پر ہے کہ انکے دلوں پر اسکی اس صفت کی تجلی ہوتی ہے یعنی انکے قلوب میں نور محبت سما جاتا ہے پس جب انکی ارواح کی آنکھیں سرور محبت سے منور ہوئیں تو ان آنکھوں نے عجب بینائی پائی اور اسکیے طالب ہوئے آخر بفضل اللہ سبحانہ تعالیٰ مشاہدہ ازل کو بے پردہ پایا پھر اسکو محبت اعلیٰ سے چاہنے لگے جو کبھی اپنی اصل سے دوسری طرف نہیں پھرتی ہے سلسلہ امتی نے کہا کہ اسی کے فضل محبت سے انکھوں نے اسکی محبت میں اپنے آپ کو قربان کیا اور اسکی بیاد کے فضل سے انکھوں نے اسکی یاد میں اپنے آپکو فراموش کر دیا۔ پوسٹ بن افسانہ نے فرمایا کہ محبت ایشارہ ہر قال الیہ لیسر حجم مراد انکے اپنے نفس کو چھوڑ کر اسی کو اختیار کیا اور محبت کا قیاس شہوات پر نہیں ہے حتیٰ کہ بہت جاہل امین شہر ہوتے ہیں سہ عشق آن ہو کہ در مردم بودہ این فساد خورون گندم بودہ اور محبت ایمانی فنا کے نفس ہے اور اختیار محبوب ہے اسی محبت کی نشان ہے کہ آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا حضرت انس نے کہا کہ صحابہؓ کو اس حدیث بعد اسلام کے سب چیز سے بڑھ کر خوشی ہوئی اور کہا کہ میں ابو بکرؓ کو محبوب رکھتا ہوں اگر حبیب میرے اعمال ویسے نہیں ہیں دھر پھر اللہ تعالیٰ نے اہل محبت و ایمان کامل کی تعریف فرمائی کہ انکے دوستوں سے تو اٹھنے رکھتے ہیں اور دشمنوں پر غلبہ رکھتے ہیں چنانچہ فرمایا اذ لہ علی المؤمنین اعدۃ علی الکافرین پھر ذکر فرمایا کہ محبت میں اپنی جانیں اس طرح قربان کرتے ہیں کہ اسکے حکم سے اسکے دشمنوں پر جہاد کرتے ہیں اور جو کچھ اسنے حکم دیا بجا لاتے ہیں اور جس سے منع فرمایا اس سے بے تردد و باز رہتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈرتے ہیں پھر ان سید و صہبات کے بعد آگاہ فرمایا کہ یہ انکی کسی اتنی تحقیق سے نہیں بلکہ محض فضل و رحمت سے ہے جیسے اپنی محبت کی وجہ سے انکی محبت بیان کی شیخ ابو بکر و راق نے کہا کہ جہاد تین طرح کا ہے ایک تو جہاد اپنے نفس کے ساتھ دوم جہاد دشمنان دین کے ساتھ سوم جہاد اپنے قلب کے ساتھ پس راہ خدا میں جہاد یہ ہے کہ قلب سے مجاہدہ اس طرح ہو کہ کسی طرح غفلت اس میں نہ آنے پائے اور نفس کا جہاد اس طرح ہے کہ بندگی سے کسی عالمین فتور نہوا و شیطا پر جہاد اس طرح ہے کہ تمہیں وہ کوئی ایسی غفلت نہ پائے کہ جس سے تیرا حصہ فرصت پاکر تجھے اچانک لیجاوے پھر اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی دوستی سے پزیری ظاہر کر کے مومنوں کی دوستی پر رضامندی ظاہر فرمائی بقولہ

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَهُوَ سَائِمٌ لَكُمْ ○ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكَ

مذکورہ اور وہ رکوع کرنا ہے اور جو کوئی رفاقت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور ایمان والوں کی

حِزْبِ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ○

تو اللہ کی جماعت وہی ہونگے غالب

عبداللہ بن سلام جو علمائے یہود میں سے پاکیزہ صفت اور مسلمان ہو گئے تھے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تم لوگوں کو ہماری قوم نے چھوڑ دیا تب یہ آئین نازل ہوا اور حاصل آگے اٹھو اور اللہ تعالیٰ نے انکو ہماری قوم سے ہٹا دیا اور اللہ تعالیٰ کا مقصد ہے جو اسے پسند لوگوں کے جو ایمان سے مشرف ہوں پس اگر انھوں نے تمکو چھوڑا تو میں خوشی کا مقام ہی کہ تم ایسے غضوب علیہم کی دوستی میں نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ محمد بن اسحق کی روایت دیگر احادیث الباب سے جو پہلے مذکور ہوئیں معلوم ہو چکا کہ یہ سب آیات حضرت عمار بن العاصت انصاری کے حق میں نازل ہوئیں کہ جب انھوں نے یہودیوں کی دوستی سے عیناری کی اور اللہ تعالیٰ اسکے رسول صلعم و اہل ایمان کی دوستی پر خوشی و رضامندی ظاہر کی پس اللہ تعالیٰ نے اول منع فرمایا کہ

یہود و نصاریٰ سے دوستی مت رکھو پھر آگاہ فرمایا - إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ - تمہارا ولی اللہ تعالیٰ ہی اور

اسکا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے - وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَهُوَ سَائِمٌ لَكُمْ - اور وہ ایمان والے ہیں جنکی یہ صفت ہے کہ نماز قائم کرتے ہیں اپنے خوراک بھی طرح ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ رکوع کرنے والے ہیں رکوعوں سے یا تو یہ مراد ہے کہ نماز میں خشوع کرنے والے ہیں ایسے کہ قیوم الصلوٰۃ سے انکا نماز پڑھنا تو معلوم ہو گیا پھر رکوعوں یعنی نماز پڑھنے والے یعنی میں ہرگز غیر مفید لازم آتی ہے لہذا رکوع یعنی خشوع کرنا

یا یعنی ہر اول سے فرائض و واجبات ادا کرنے والے اور اس سے نواقض و مستحبات ادا کرنے والے مراد ہیں یعنی باوجود ان کے نواقض کے نوافل وغیرہ بھی ادا کرتے ہیں قال المصنف جبکہ اقامت نماز انکی صفت بیان فرمائی تو بدو ن خشوع کے جو نماز کا مغز ہے کیونکہ اقامت صادق ہوگی اور نماز تطوع یعنی نوافل پر محمول کرنا البتہ وجہ رکھتا ہے اور اولی یہ ہے کہ وہ ہم رکوعوں اور الذین ہم رکوعوں یعنی آنکھ ہمیشہ اس پر ثابت

و قائم ہیں اور اقامت نماز فقط یہی ہے کہ جس نماز کو ادا کیا اسکو پوری شرائط و ارکان سے اچھی طرح ادا کیا لیکن اس سے یہ بات نہیں کہ ہمیشہ بدو ن قضا کرنے کے ادا کریں لہذا بعد اقامت کے اس کلام سے نماز پر دوام و استمرار بیان کیا تاکہ مفید ہو کہ اقامت کے ساتھ ہمیشہ

ادا کرتے ہیں واللہ اعلم قال ابن کثیر بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ قولہ وہم رکوعوں موضع حال میں ہے قولہ یؤتون الزکوٰۃ سے تو معنی یہ ہونگے کہ ادا کرتے ہیں زکوٰۃ کو در حالیکہ رکوع میں ہیں لیکن اگر ایسا ہوتا تو رکوع میں زکوٰۃ دنیا بہ نسبت اور حالت میں ادا کرنے کے بہتر ہوتا

حالانکہ میں نہیں جانتا کہ علمائے میں سے جسکو فتویٰ کی بیانت ہو کسی نے ایسا کہا ہے قال المصنف بلکہ علمائے حنفیہ کے نزدیک اگر اسے ایسا کیا کہ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ کسی کو دی تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر مفسر حکم کہتا ہے کہ اگر اس کلمہ کے معنی یہ لیے جاویں کہ وہ نماز

مداومت کرنے والے ہیں یعنی زکوٰۃ دیتے ہیں اس حال میں کہ وہ اس صفت کے موصوف ہیں تو ہو سکتا ہے قال ابن کثیر اور بعض لوگوں

۸

یہ تو ان الزکوٰۃ سے اسکو حال ڈالا اور حالت رکوع میں ادا سے زکوٰۃ قرار دی وہ امین حضرت علی بن ابی طالب سے ایک نثر روایت کرتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں نازل ہوئی کیونکہ وہ رکوع میں تھے اور ایک سائل مانگتا ہوا گذرا تو آپ نے اپنی انگلی اسی حالت رکوع میں اسکو اتار دی پھر اس شریکی اسانید و طرق کو شیخ نے بالاستیعاب کر لیا اور اسکی تلخیص یہ ہے کہ اس نثر کو ابن ابی حاتم و عبد الرزاق و ابن جریر و ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے روایت کیا ہے پس ابن ابی حاتم نے سلمہ بن کھیل و رقیبہ بن ابی حکیم سے روایت کیا اور اسناد ضعیف ہے اور ابن جریر نے مجاہد و مسدی و ابو جعفر الباقر و والی بن عباس و ابی اسحاق اور عبد الرزاق نے عبد الوہاب بن مبارک بن مجاہد بن عباس سے روایت کیا اور عبد الوہاب لائق احتجاج نہیں اور ابن مردودہ نے فضاک زابن عباس حالانکہ ضحاک نے ابن عباس کو نہیں پایا اور کلبی بن ابی صالح عن ابن عباس حالانکہ کلبی متروک ہے اور ابن میمون بن مهران بن عباس حالانکہ میمون ضعیف ہے اور نیز ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے ابو رافع و ابن یاسر و حضرت علی رضی اللہ عنہم سے ہی نثر روایت کیا ہے کہ انہیں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہوئی کیونکہ انکی اسانید میں ضعف ہے اور اسانید کی راوی مجہول ہیں اور کہا کہ احادیث سابقہ سے جو تفسیر قولہ لا یحب اللہ و اللہ انہما سے اولیا را لایہ میں گذرے ہیں اس میں معلوم ہو چکا کہ نزول ان آیات کا عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے قال المشرح حمہ بلکہ صیغہ جمع آیت کرتا ہے کہ خطاب مومنوں کو ہے اور عبادہ بن الصامت امین داخل ہیں لیکن اس سے کوئی منافات لازم نہیں آتی اگر والذین امنوا اللذین یشہون الصلوٰۃ سے مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ مراد ہوں بشرطیکہ اثر مذکور صحت کو پہنچ جاوے فانہم من من یشہون اللہ ورسولہ والذین امنوا یعنی یہ ہیں کہ جو کوئی ولی کلمۃ اللہ و اسکے رسول و راہ راغ الوہد کو تو اللہ تعالیٰ انکی امانت فرماتا اور نصرت دیتا ہے۔ فان حوٰب اللہ ہو الغلیون کیونکہ اللہ تعالیٰ کے گروہ ہی غالب ہیں و اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ انکی نصرت فرماتا ہے پھر واقع ہو کہ آیت میں تو فرمایا کہ حزب اللہ ہی غالب ہیں حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جہاد و لڑائی میں کبھی مومنوں کو فتح ہوتی ہے اور کبھی کافر ترقی ہو جاتے ہیں تو اس صبر کے معنی کیوں کہ جو اب یہ ہے کہ آدمی کے عقیدے میں ایک لہر ہے اور موت پر یہ لہر اٹھ جاتی ہے تو یہ لہر کا نتیجہ جسکو حاصل ہوا ہے وہی غالب ہے اور وہ فلاح دہین ہے اور ظاہر ہے کہ جو لوگ فقط اللہ تعالیٰ و اسکے رسول مومنین کی ولایت رکھتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں و اعمال بخیر کرتے ہیں ہر کام میں انھیں کو نواب ہے خواہ وہ شہید ہو جائیں یا فتح پاویں اور نیز غلبہ اعتبارا انجام حال کے ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ فرض فرمایا کہ انجام میں رسول ہی غالب ہے خواہ باقتبال ظاہر و باطن دونوں کے یا فقط باطن کی راہ سے کہ عاقبت انھیں کیوں اسلئے کہ انھوں نے اگر دنیاوی صدر اٹھایا تاہم انھیں کو فلاح حاصل ہوئی اور بعض نے کہا کہ یہ غلبہ باعتبار محبت برہان کے ہے کہ حق ہمیشہ غالب ہے اور باطن ہمیشہ مغلوب ہے چنانچہ دین اسلام سے کسی فریق کافر و مرتد نے کبھی محبت کے ذیل سے غلبہ نہیں پایا سوائے اس میں ہے کہ قولہ لا تدیکم اللہ ورسولہ الخ۔ اللہ تعالیٰ کی محبت یہ ہے کہ بدو ان استحقاق کے ازلی عنایت مبدول فرمائی تھی کہ دنیا میں ایمان نصیب ہوا اور رسول اللہ صلعم کی محبت یہ ہے کہ انھوں نے شہادت کا ادب سکھلایا جسکے بدو ہرگز درگاہ کبریا کی کیاقت نہیں ہوتی ہے اور مومنین کی محبت یہ ہے کہ اپنا بھائی کو لیا اور لطف کے بھائی سے بڑھ کر جان و مال سے تنگے و وسطے موجود ہیں مہمل رحمت اللہ تعالیٰ کی ولایت یوں ہے کہ جسے اس سے محبت کی اسکو بندہ ہرگز یدہ کر لیا اور رسول اللہ صلعم کی ولایت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو آگاہ فرمایا کہ فلاں بندہ میرا ولی ہے پس رسول پر واجب ہے کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ولی کیا اسکو ولی کرین قال المشرح حمہ اسی واسطے حدیث میں ہے کہ حضرت صالح نے حضرت علی سے کچھ مشورہ کیا تو بعض منافقوں نے کہا کہ دیر ہو رہی ہے اور وہ تو اپنے چچا زاد بھائی سے مشورہ میں مبتول ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے اسکو مشورہ کے واسطے نہیں چاہا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اس واسطے چھاپا تھا ہے اور اسی طرح حضرت ابو بکر کے حق میں

صحیح کہا کہ بابی اللہ والمؤمنون الا باکرہ یعنی سوائے ابو بکر کے دوسرے کسی کو شیوہ اسے خلق بنانے سے اور تعالیٰ انکار فرماتا ہے اور اور تعالیٰ کے مطیع بندے جو مومنین ہیں وہ بھی انکار کرتے ہیں اور یہاں سے بعض یہ عقیدہ نکال کر قول رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ خلافت کبریٰ حضرت علی کو تھی اور خلافت صغریٰ باقی حضرات تک کہ کو ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ہدایت سے ان کو فو فو نکال جو دین میں خواہ مخواہ بدعت نکالتے ہیں تو کہہ من تیرا اللہ و رسولہ والذین آمنوا فان حرب اللہ ہم الذالون۔ یعنی جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبوب بنا لینا واقع ہو کہ اس کو اپنی محبت و مشاہدہ عطا کر کے دلی بنا یا اور جسکے حق میں آنحضرت کی طرف سے دلی بنا نا واقع ہو یا منظور کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس نے حضرت رسول اللہ صلعم سے موافقت کی یعنی ہر طرح آپ کی سنت پرستقیم رہا اور جسکے حق میں مومنون کی تولیت درستی واقع ہوئی یا منظور کہ ان کے چہروں سے اسکو انوار غیب نظر آئے تو ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے اسکے رسول صلعم و مومنون کا محبوب ہے اور ایسا شخص ہمیشہ بسبب مدد و نصرت الہی کے اپنے نفس و شیطان پر غالب ہو گا قاسم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے سوالات جہی ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلعم سے سوالات ہو اور رسول اللہ صلعم سے سوالات جہی ہوتی ہے کہ مومنین صاحبین سے سوالات ہو پس جسے اہل ایمان سے سوالات نہ رکھی اسکو سوالات الہی عزوجل سے کچھ بھی حاصل نہو گا چنانچہ حدیث میں ہے کہ جسے ہم میں سے یعنی مومنین میں سے بڑے کی تعظیم نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے اور جسے اپنے سے چھوٹے پر شفقت نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے **قال المرتجم** حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت بھی قیامت کے قریب مانند یہود و نصاریٰ کے حرکتیں کریگی اور آثار قیامت میں بھی بد کردہ ہے کہ اس امت کے پھلے لوگ اپنے اگلوں پر طعن کرنے لگیں چنانچہ قرآن رافضیہ نے تفسیر سے پہلے اسلام میں یہ بات ایجاد کی کہ نفس و شیطان کے گمراہ کرنے سے بزرگوں پر طعن کرنے لگے اور اس زمانہ میں عموماً یہ بلا پھیل گئی ہے اللہ تعالیٰ راہ استقیم کی ہدایت فرماوے **قال الشيخ** اور بعض نے فرمایا کہ حزب شدہ حاضر بندے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں ٹھیک قائم رہتے ہیں اب اللہ تعالیٰ نے سوالات یہود و نصاریٰ سے منع کر کے عموماً کافروں و مشرکوں مع یہودیوں و منافقوں و فاسقوں

کی سوالات سے صریحاً یا دلالتاً منع فرمایا بقولہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا آدِيْتَكُمْ هُرُؤًا وَ لِعِبَاءٍ مِنَ الَّذِينَ**

أَوْ تَوَالِيْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ ۚ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعِيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاذْكُرُوا اللَّهَ الَّذِي تَتَّبِعُونَ وَأَوْ لِيَاءُ ذَٰلِكَ

يَا هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝

یٰٰ ایہا الذین آمنوا یہ خطاب ہے سچے مومنون کو اور جو لوگ سچے مومنین ہونا چاہیں انکو بھی شامل ہے اگرچہ وقت نزول خطاب کے وہ موجود نہیں تھے یعنی ایسے بندے کئی صفت ایمان الہی ہے۔ **لا تتخذوا الذین اتخذوا آدیتکم ہرؤا و لعیبائین الذین اتخذوا الکتب من قبلکم و الکفار اولیاء** یہ استنباط ہے ان لوگوں کو جنہوں نے تمہارے دین کو ہر زوار و لعب بنا یا ہے اگلی۔

اہل کتاب کو اور کافروں کو اپنا ولی دوست و الذین مع صلہ کے معقول اول ہے اور معقول دوم اولیا ہے یعنی ایسے لوگوں کو اولیا دست بنایا جو
 کچھ تنگ دوست بنانے سے منع کیا انکی صفت کلی یہ بیان فرمائی کہ جنہوں نے تمہارے دین کو ہزوا اور لب بنایا یعنی ایسی چیز بنالیا جس سے
 ٹھٹھا دکھیل کرتے ہیں حاصل یہ کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو اور دیگر کفار آگ بت وغیرہ پوجنے والوں کو دوست بنایا اور یہ بیان بر سبیل
 تفسیر ہے کہ نہ کہ یہ بات ظاہر ہے کہ سوائے اہل کتاب کفار کے دیگر بہت سے فرقہ آتش پرست وغیرہ ہیں کہ وہ بھی اپنی جہالت سے اسلام کی
 شرع کو بدرون غور کرنے کے ٹھٹھا بناتے ہیں پس ظاہر ہے کہ بدعتی وغیرہ جو ظاہر میں مسلمان بنتے اور غیر کے لباس میں چھپے پھرتے ہیں اور اذان
 و نماز وغیرہ شرائع کو پورا نظر دیکھ کر ٹھٹھا کرتے ہیں یہ سب انہیں لوگوں میں شامل ہیں اور خلاصہ کلام یہ کہ جس شخص کو دیکھا جائے کہ دین اسلام
 کی باتوں میں سے کسی بات پر ٹھٹھا کرتا ہے وہ اسی حکم میں ہے۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ**۔ اور تقویٰ رکھو اللہ تعالیٰ سے ہانپو کہ ایسے گناہوں سے
 سوالات چھوڑ دو۔ **اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ**۔ اگر تم چاہتے ہو تو راہ توحید و اسلام پر چلو کہ جو شخص راہ توحید کی
 کسی بات پر ٹھٹھا کرتا ہو وہ دوست نہیں بلکہ دشمن ہے۔ **وَ اِذَا كَادَ يَكْفُرُوْا**۔ ای والذین اذا دعوا لهم الى الصلوة۔ بالاذان
 اور وہ لوگ ہیں کہ جب تم بلاتے ہو نماز ادا کرنے کی طرف اذان کے ساتھ تو۔ **اَتَمَّحَدُّوْا وَاذْعَبُوْا**۔ نماز کو ہزوا اور لب
 بناتے ہیں یعنی اس سے ٹھٹھا کرتے اور پسینہ ہنستے ہیں یعنی ایسے لوگوں کی دوستی چھوڑو۔ **ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ**
لَا يَعْقِلُوْنَ۔ انکا یہ کھیل بنالینا اسی وجہ سے ہے کہ یہ قوم بے عقل ہیں انکے پاس فقط جو اس کام دیتے ہیں جیسے جانوروں کے
 جو اس کام دیتے ہیں اگرچہ انکے جو اس بہت سی چیزیں بنانے میں بظاہر بہت خوبصورت نظر آتے ہیں جیسے بعض جانوروں کے کام بہت
 عجیب و غریب ہوتے ہیں آذان پر بھی بعض اہل نفاق و کفر نے تمسخر کیا تھا اور اذان پر ایسی حرکتیں انہیں لوگوں کا کام ہے جو شیطان کے
 پیرو ہیں چنانچہ اذان سے شیطان کا بھاگنا اور بڑی حالت سے خوار ہونا احادیث صحیحہ میں مصرح ہے اور ابن ابی حاتم نے زہری سے روایت
 کی کہ انہوں نے اسی آیت سے اذان کا کلام مجید میں مذکور ہونا بیان کیا اور بعض نے کہا کہ قولہ اذ انودی للصلوة من یوم الحجۃ میں بھی
 اذان مذکور ہے تو وہ مخصوص جمعہ کی لفظ کے ساتھ ہے اور یہاں ہر نماز کے واسطے ہے سنی سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک نصرانی رہتا
 تھا جب وہ مسلمانوں کی اذان میں سوزن سے اشدمان محمد رسول اللہ کا کلمہ سنتا تو کہتا کہ جل جلالہ چھوٹا پھر ایک روز رات کو وہ
 اور اسکے گھر والے سوتے تھے کہ اسکا خادم آگ لایا اس میں سے ایک شرارہ اڑا اور گھر میں نہایت جلد و تیز آگ لگ گئی تو ذکر تکلیف بھاگا اور
 وہ مع گھر اور گھر والوں کے جل ہوا۔ (رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر) خوب سچ ہوا کہ جو چھوٹا تھا وہی جل گیا اور محمد بن اسحق نے ذکر کیا کہ رسول اللہ
 صلعم سال فتح مکہ میں خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور بلالؓ ساتھ تھے حکم دیا کہ اذان کہئے اور ابو سفیان بن حربؓ حرث بن ہشامؓ وغیرہ
 تین آدمی فنا و کعبہ میں بیٹھے تھے ایک نے کہا کہ فلان بزرگ تھا کہ ناگوار کلام سننے سے پہلے مر گیا۔ اور حرث بن ہشام نے کہا کہ اگر وہ اندر
 نہ جانتا کہ وہ حق پر ہے تو میں اسکی بیروی اختیار کرتا اور ابو سفیان نے کہا کہ میں کچھ نہیں بولوں گا اور اگر بولا تو یہ سنگریزے میری خبر دیتے
 ہیں اتنے میں نے حضرت صلعم تک ان لوگوں کے پاس آئے اور فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا جو تم نے باقین کیں پھر وہ باقین اپنے بیان کر دیں
 تو عتاب و حرث نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ رسول اللہؐ ہیں ہمارے پاس یہاں کوئی نہ تھا کہ ہم یہ گمان کریں کہ اسنے جا کر اپنے
 آندہ یا پو پو غزورہ نے اپنا قصہ اسطرح نقل کیا کہ جن میں سے حضرت صلعم علیہ وسلم مع شکر جب واپس آتے تھے تو راہ میں ہم نے
 بھی دیکھا پس ایک مقام پر حضرت صلعم کے سوزن نے اذان دی تو ہم لوگوں نے اسکی آواز پر ٹھٹھے سے آوازیں نکالیں اور رسول اللہؐ

صلعم نے اسکو سنا تو بھیچکر ہم سب کو پکڑ بجایا یہاں تک کہ ہم آپ کی حضور میں کھڑے کیسے گئے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں نے تم میں سے کس کی آواز بلند سنی تو تو تم نے میری طرف اشارہ کیا اور اٹھنوں نے بیچ کہا پس آپ نے مجھے روک رکھا اور ہائی سب کو چھوڑ دیا اور مجھے فرمایا کہ کھڑے ہو کر اذان دے میں کھڑا ہوا حالانکہ مجھے کوئی چیز زیادہ مکر وہ رسول اللہ صلعم واسفل سے نہ تھی جبکہ مجھے حکم دیا مگر ناہاجار میں آپ کے روبرو کھڑا ہوا اور آپ نے خود اپنی زبان سے کلمات اذان مجھے تلقین کیے جب میں اذان کہنے کا تو مجھے بلا کر ایک قبیلی ہی جس میں کچھ ہانڈی تھی پھر اپنا دست مبارک ابو محمد وہ کی ہستیانی پر رکھا اور اسکو ابو محمد وہ کے پھر سے نکس کر کہنے لائے پھر میرے دونوں پستان تک لائے پھر چکر پڑ لائے یہاں تک کہ آپ کا دست مبارک مسخ کرنا ہو ابو محمد وہ کی تو ندی تک پہنچا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت کرے پس میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے حکم دیجیے کہ میں کہ میں اذان کہا کروں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں میں نے تجھے اجازت دی ہے اور پھر حضرت صلعم کی طرف سے مجھ میں کراہت تھی وہ سب جاتی رہی اور بجائے اسکے آپ کی محبت مجھ میں بھری گئی احمدیث ایسا معجزہ پارہا واقع ہوا ہوت قال فی العرائس قولہ تعالیٰ واذ انادیتیم الی الصلوۃ اتخذوا ہنوا وولعبا۔ تدریج اٹھین خاص بندوں کے کان میں آتی ہی جنھوں نے نداء اذنی کو سنکر قبول کا جواب محبت کے ساتھ دیا تھا اس سے ظاہر ہوا کہ اذان اس آواز غیب کا نمونہ ظاہر اور حقیقت باطن ہی اور اسکا جواب بنا دی جو اب ہر جواز میں یا تھا کہ ہاں تو ہمارا مہود ہی اور یہی بھید ہی کہ شخص سننے والے پر اجابت لازم ہے غلط فکر واللہ اعلم استاد آئے کہا کہ اذان سے لوگ پکارے جلتے ہیں کہ مقام مناجات میں حاضر ہوں ہیں جسکو بلند مقام میں منزلت حاصل ہے اور اذان

سنکر خوش و دل شاد ہو جاتا ہے اور جو حقیقت حال سے غافل ہے وہ اسکو ہر وجہ کے قانون سے سنا ہے۔
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ نَقَمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ

مِن قَبْلُ لَوْ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَهِمُونَ **قُلْ هَلْ أَنْبَأُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ مَتُوبَةٍ**
 عِنْدَ اللهِ مَنْ لَعَنَهُ اللهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ

الْحَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ۗ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ
 السَّبِيلِ

السَّبِيلِ
 سیدھی راہ سے

یہود نے اگر حضرت صلعم اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ رسولوں میں سے کن پر ایمان لاتے ہیں تو آپ نے وہ آیت پڑھی جس میں اللہ تعالیٰ نے ملائکہ و انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کا ذکر ہے اور اس میں علیہ السلام کے سچے رسول ہونیکا بھی ذکر ہے تو جب آپ نے علیہ السلام کو بھی ذکر کیا تو کہنے لگے کہ ہم کسی دین کو اس دین سے زیادہ بدتر نہیں جانتے ہیں پس نازل ہوا **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ كَرِهتُمْ لَكُمْ دِينُ آلِهَةٍ مَّرْكُومَةٍ**۔ تم نہیں انکار کرتے ہو ہم سے۔ **إِلَّا أَنْ**

اَسْتَايَا لِلّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ - گر یہ کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور جو ہم پر اتارا گیا اور جو ہم سے پہلے اتارا گیا دیگر سابقین پر **وَ اَنْ اَتْرَكَوْا فِى قَوْلٍ** - اور تم میں اکثر فاسق ہیں اور معنی یہ ہیں کہ تم نہیں انکار کرتے ہو مگر ہمارا ایمان لانا حال آنکہ یہ ایسی بات نہیں جو انکار کی جاوے حاصل آنکہ ای یہودیوں تم نہیں انکار کرتے تھے مگر یہی بات کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے اور تم ایمان سے خارج ہوئے اور فاسق وہی ہے جو طاعت سے خارج ہو اور بھیناوی وغیرہ نے وجوہ دیگر بھی بیان کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے کہا یعنی ای اہل کتاب تم نہیں انکار کرتے یا نہیں عیب لگاتے ہو پھر گری کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور قرآن پر و اگلے انبیاء کی طرف اتاری ہوئی کتابوں پر حال آنکہ یہ کوئی طعن و عیب کی بات نہیں ہے پس اسکا تذکرہ منقطع ہے اور قولہ وان اکثرکم فاسقون یعنی ای یہودیوں تم کو چھ منکر نہیں مگر یہی کہ تم سے فاسق وہ خارج از ایمان ہیں اور ہم لوگ ایمان لائے ہیں پھر فرمایا **قُلْ هَلْ اَبَدْتُمْ لِقَوْلِ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ لَمَّا قَالُوْا لَنْ نَبْرٰتِکَ اِنَّکَ لَمِنَ السّٰغِیّٰتِ** - اس سے بڑی - **مَثُوْبَةٌ عِنْدَ اللّٰهِ** - ازراہ ثواب کے اللہ تعالیٰ کے یہاں یعنی جس چیز سے تم انکار کرتے ہو اور عیب لگاتے ہو اسکو اعتقاد رکھنے والوں سے بھی بدتر نہیں واسے تمکو بتلا دون حاصل آنکہ بھلا میں تمکو بتلا دون کہ جس دین والوں کو تم بدتر کہتے ہو اس سے بدتر بے دالے کون ہیں پھر بتلادیا - **هَؤُلَاءِ لَمَّا قَالُوْا لَنْ نَبْرٰتِکَ اِنَّکَ لَمِنَ السّٰغِیّٰتِ** - ہر وہ شخص ہی جس کو اللہ تعالیٰ نے لعنت کی یعنی غضب کر کے رحمت سے دور کر دیا - **وَجَعَلَ مِنْہُمْ اَلْفِرْکَةَ وَ اَلْمُنٰکِفِیْنَ لَیْسَ لَہُمْ** - اور ان میں سے بعضے بندر و سوردیے یعنی مسیح کے صورت میں بگاڑ دین اور یہ لوگ یہودی ہیں اور یہودی خود بیان کرتے ہیں کہ روز سنچر جو عبادت ہے کے واسطے خاص کر دیا گیا تھا اس میں نافرمانی کرنے سے بندر ہو گئے اور بعض دیگر ایسے ہی نافرمانی سے سوردیے گئے اور واضح ہو کہ ایک قوم نصاریٰ میں سے بھی سوردیے گئے تھے پس حکم آیت کریمہ کا جملہ اہل کتاب کو شامل ہو گا اسی حاصل اپنے زعم میں جنکو بدتر کہتے ہو فقط اتنی بات پر کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر برحق جانتے ہیں تو ان سے بدتر تمکو بتلاؤنی و قوم جسکو اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے ملعون کر دیا اور اس میں ظاہر صورت بھی مسیح کر کے بندر و سوردیے اور جس قوم نے بت بوجے چٹا چھ فرمایا - **وَعَبَّکَ الطّٰغُوْتُ** - ای من عبد الطاغوت وہو الشیطان بطاغوتہ - اور وہ بدتر ہی جسے پوجا طاغوت کو یعنی شیطان کو یا بتلو کہ شیطان کی پیروی کی اور واقعہ رہے کہ یہ مراد نہیں ہے کہ یہ لوگ اٹھین مسیح کیے ہوئے بندوں و سوردیوں کی اولاد ہیں کیونکہ جو مسیح ہوئے تھے اسی نسل نہیں رہی اور نہ ان سے نسل ہوئی اور نہ وہ تین روز سے زیادہ زندہ ہے چنانچہ حضرت ابن سوردی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ شریعت بندہ سوردیوں کی نسل میں جو مسیح ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا کہ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے جب کسی قوم کو ملعون کر کے مسخ کیا تو پھر ان کی نسل ہرگز نہیں رکھی ہے اور بندر و سوردیوں تو اللہ تعالیٰ کے مخلوق پہلے سے موجود تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہود پر غضب کیا تو مسخ کر کے بندروں و سوردیوں کے مثل کر دیا رواہ مسلم والوداؤد والطیالسی و احمد پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ حاصل معنی یہ ہیں کہ اہل کتاب تم جو ہمارے دین میں طعن کرتے ہو حال آنکہ ہمارا دین ہی ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کرتے ہیں اس کے سوا کسی کی پرستش نہیں کرتے ہیں تو تم بھلا ہم میں کیا طعن کرو گے کچھارا تو یہ حال ہے کہ شیطان نے پوجا اور نافرمانی کی تھی اس اور چہ سخت بدتر کہن کہ ملعون ہو کر بندر و سوردیے گئے اسی واسطے فرمایا - **اُولٰٓئِکَ شَرٌّ مِّنْکُمْ** - ایسے

لوگوں کا ٹھکانا بہت بدتر ہے کیونکہ وہ رخ ہی انکا ٹھکانا ہے۔ **وَأَصْلُ عَنْ سَوَاعِدِ السَّبِيلِ**۔ اور نہایت گمراہ ہیں سوار السبیل سے یعنی راہ حق سے اور اصل سوار یعنی وسط ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جو ٹھیک وسط میں راہ ہو وہی مستقیم ہوگی لہذا چاہیے یوں کہا جاوے کہ راہ مستقیم سے سخت گمراہ ہیں اور بہت ہی دور بھٹکے ہوئے ہیں

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا آيَةً وَاللَّهُ

أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ ○ **وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْآثَرِ وَالْعُدْوَانِ**

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ وَأَن نُّؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَإِذَا جَاءُوكُم مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَسَبْنَا لَكَ مِنَ الْبَغْيِ

عذاب کرے گا اور حضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ نہیں کوئی مرد کہ ایک قوم کے پڑوس میں رہ کر اسکے روبرو گناہ کرے اور وہ اسکا ہاتھ نہ روکے گا اور اگر کبھی یقینی جان لو کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس عذاب میں مبتلا کرے گا۔ واسطی نے کہا کہ ربانی وہ علماء عارفین ہیں جو جانب حق سے مخلوق کے اندازہ و مقدار کو جانتے ہیں اور اجارہ لوگ ہیں جنکو معروہ کا حکم کرنا اور منکرات سے منع کرنا سپرد ہوا ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَغُلُّوا بِمَا قَالُوا مَبْلُودَةٌ

اور یہود کہتے ہیں اللہ کا ہاتھ بندھ گیا ہے۔ انہیں کے ہاتھ باندھے جا دیں اور ہتھ پڑا لگوا دیں کہتے ہیں۔ بلکہ اسکے دونوں ہاتھ کھلے ہیں۔

مَيْسُوطِينَ لَا يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمَا مِمَّا آتَيْنَاهُمْ

الْيَكْفُرُ مِنْ سَرَابٍ طَبْيَانًا كَفْرًا ط وَأَقْنَيْنَا يُنْفِقُوا الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ لَا وَيَسْعَوْنَ

فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ○

اللہ تعالیٰ نے یہود سے توریت میں مضبوط عہد لیا تھا کہ جب محمد رسول اللہ صلعم مبعوث ہو تو ضرور اس پر ایمان لادیں نصرت و مدد کریں پھر اسکے علمائے مبعوث ہونے کے وقت اپنے مریدوں کے مسلمان ہوجانے کے ڈر سے انکار کیا کہ انکی آمدنی پوری جاتی رہے گی پس حضرت صلعم کی نصرت و صفت کو بدل ڈالا اور چھپایا و طرح طرح کی نافرمانیاں نمودار میں آئیں پس سب سے انھوں نے چھپایا تھا وہی بلا اللہ تعالیٰ نے ان پر ڈالی کہ مال سے انکو تنگی پہنچی حالانکہ پہلے سب سے زیادہ مالدار لوگ تھے اور جب انھوں نے حضرت صلعم اللہ علیہ وسلم کو چھٹلایا اور مانا تو اللہ تعالیٰ نے انکو محتاج کرنا شروع کر دیا تب مردود زبان و رازی کرنے لگے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کا قول بیان فرمایا۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ۔ مغلول کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دونوں ہاتھ اٹھا کر گروں کی طرح باندھ دیے جا دیں پس یہود مردود نے جو مغلول کہا تو اسے یہ کہہ کر بھروسہ میں لے لیے کہ ہوسے ہیں اس بات سے کہ ہمیں رزق کا ادارہ ہوا اور برابر جاری رہے اور مردان کافروں کی یقینی کہ وہ نہیں ہونے والے ہیں انکا کفر۔ او تعالیٰ ایسی باتوں سے پاک ہے اور یہودیوں کی یہ منہی بات نہیں بلکہ پہلے گذرا کہ خبیث کہتے تھے کہ ان اللہ تعالیٰ نے انھیں اختیار دیا ہے یہاں کہا کہ یہ اللہ مغلول ہے۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہودیوں کی یہ مراد نہ تھی کہ اسکے ہاتھ جکڑے ہوئے ہیں بلکہ یہ مراد لیتے تھے کہ نخل کی وجہ سے جو اسکے پاس ہر وہ روکتا تھا ہی مچا ہر وغیرہ علماء تابعین نے سننے بیان کیے ہیں اور صریح وہ ہے جو محمد بن اسحاق نے ابن عباس سے روایت کی کہ شناس بن قیس یہودی نے کہا کہ تیرا پروردگار نخل ہے خراج نہیں کرتا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ اور حکم دے گا کہ یہ قول فحش یہودی کا تھا جسے اللہ تعالیٰ کو فقیر بھی کہا تھا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسکو فقیر مارا تھا۔ باسئلہ یہ یہودیوں کا

قول تھا معلوم نہیں کہ کثرتوں نے کہا پھر اللہ عزوجل نے فرمایا۔ غَلَّتْ آيَاتُ يَهُودِيٍّ اِي اسکتے ہیں نمل خیرات نیکیاں کرنے سے
یہودیوں کے ہاتھ مغلول ہوئے یا لہذا تعالیٰ کی طرف سے غضب بھرا ہوا حکم اسن سلوب پر ہے جیسے بد دعا کیجاتی ہے اور یہ حسن
بلاغت بطور محاورہ زبان عربیہ ورنہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی حکم غضب ہے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ کلام مجید میں ہندوں
کے مناسب بول چال پر فحاشی ہے لیکن معنی میں شان جناب باری تعالیٰ طوطی اور فرمایا۔ **وَلَعَنُوا ابْنًا قَالُوا**
اُو لَعُون ہوئے اپنے اس قول سے قیامت تک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی **الذین وانزلناهم مخلوقات** کے نزدیک بھی پھر رو
کر دیا اور حقیقی حال بیان فرمایا۔ **بَلْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ كِبْرًا كَانُوا يَكْفُرُونَ** بلکہ اُسکے دونوں ہاتھ بسوطا ہیں
جیسے چاہتا ہے لہذا ہر حال مفسر جیسے مغلول ہونا ہاتھ کا کہنا یہ ہوتا ہے بخل سے ویسے ہی بسط الید کہنا یہ ہوتا ہے جو دروغ و سخاوت سے
اور بہت خرچ کرنے سے چنانچہ قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَعْتَدْنَا لَهُمُ الْعَذَابَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ قَبْلُ**
أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ بلکہ مراد اس سے کنایہ از کمال بخشش ہے بسوطا ہے یوں کہ اگرچہ کہ لہذا کہ یہ اللہ تعالیٰ نے لفظ واحد
کہا تھا مگر اُسکے رد میں اور تعالیٰ نے تشبیہ کر دیا چنانچہ پدہا کہ تاکہ مفید کثرت ہو کیونکہ معنی جب اپنا مال تمام درجہ پر دنیا شروع کرنے تو
یہ کہہ گیا کہ دونوں ہاتھوں سے دیوے پس یہ اشارہ ہے کہ اور تعالیٰ نہایت ہی کریم و بخشنے والا ہے لیکن حکمت سے سخاوت ہے اور وہ پاک
پروردگار بالکل قادر مختار ہے جس طرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے کم و زیادہ دیتا ہے اور واضح ہو کہ مفسر نے
جو معنی بیان کیے یہ بھی تاویل ہے اور بعض نے قدرت و نعمت سے تاویل کی ہے اور توضیح مقام یہ ہے کہ یہ لفظ عرب کے محاورہ میں
چند معنی پر بولا جاتا ہے ہاتھ جو عضو معرفت ہے و بچھنے قدرت و نعمت دینے تامل دینے سزاوت پس عضو معرفت کے معنی
تو جناب باری تعالیٰ کی شان میں حال ہیں اور فرقہ مجسمہ دیود جو اور تعالیٰ کی شان میں بسم و ہانیات کا اعتقاد رکھتے ہیں وہ کافر
بیوقوف ہیں اور دیگر معانی مذکورہ کتب پر مرقع ہو سکتے ہیں لیکن یہاں بچھنے قدرت و نعمت و ملک مناسب نہیں ہاں بچھنے جو دروغ و سخاوت
مناسب ہیں جیسا کہ بیان ہوا اور امام رازی نے شیخ ابوالحسن الاشعری سے نقل کیا کہ پدارد و جوہر وغیرہ صفات خاصہ ہیں اور ان کی
ماہیت نہیں معلوم لیکن قطعاً و یقیناً وہ اعضا و اجزایہ معروف یا کوئی چیز بخلاق کے مانند نہیں جیسا کہ فرقہ گمراہ مجسمہ دیود اعتقاد کرتے
ہیں اور جماعت محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کہ جو شیخ اشعری سے منقول ہوا اور امام غزالی کے اشارہ وغیرہ محققین متکلمین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے
اور یہ مذہب سبید قوی ہے بشرطیکہ کوئی جاہل گمراہ یوں نہ سمجھے کہ ہاتھ کے لفظ سے جو اسکے تصور میں آتا ہے وہ مراد ہے جیسے عرش کی لفظ
سے جو تصور میں آتا ہے یعنی تخت رجب یا کسی شکل کا مراد نہیں ہے بلکہ وہ نعمت ہے جسکی ماہیت و صورت و ہم و گمان سے خارج ہے جیسے دیگر
صفات الہی علم و قدرت و سبح و صبر کا حال ہے جیسے ذات الہی عزوجل تصور و قیاس و گمان و وہم سے پاک برتر ہے ویسے ہی اسکے
صفات بھی پاک ہیں لیکن چونکہ عوام لوگ سمجھ سے ناقص ہوتے ہیں لہذا علمائے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ
عنہما سے نقل فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبِضُوا نَفْسَ سَعَادِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرَأَيْتُمْ مَا تَلْفَحُونَ مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَمَا لَمْ تَقْبِضُوا**
مِنْهُنَّ عِزَّةً وَلَا تَحْسَبُوا فِيهَا حَقًّا اور حدیث سے احادیث و آیات میں جنہیں یاد و

الحق سبحان اللہ

وغیرہ صفات کا اثبات ہے اور اللہ تعالیٰ کا براہ کیا سب شفق ہیں کہ یہ صفات صحیح ثابت ہیں اور انکار کرنے والے معتزلہ وغیرہ
 بدعتی فرقے ہیں جنکو انوار باطن سے کچھ نصیب نہیں اور تفصیل اس مقام کی بہت بسط چاہتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کے کسی دوسرے مقام پر
 مذکور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَا يُؤْتِيكَ نَ كِتَابًا مِنْهُوَ كَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ سَمَاءٍ -** یعنی قرآن -
طَبِيعًا وَكَهْرًا اور تیرے رس کی طرف سے جو قرآن تجھ پر اترا ہے وہ انہیں سے بہتر دن کو طعنان و کفر بڑھاوے گا ف
 کیونکہ قرآن سے کفر کرتے ہیں حاصل آنکھوں سے بعض یوں کہ جو مسلمان ہوئے ہیں باقی بہت سے یہودیوں کو قرآن سے طعنان و
 کفر زیادہ بڑھا دیا ہے چنانچہ فرمایا **نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا يَشْفَاهُ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ** ولایدری الظالمین الا خسار۔ یعنی ہم نے تم کو آواز دیا ہے
 وہ ہونوں کے حق میں شفاء ہے اور ظالمین کو اس سے خسار ہے ہی بڑھتا ہے۔ **وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ**
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ اور ہم نے قیامت تک انہیں باہمی عداوت و بغض ڈال دیا پس انہیں سے ہر فرقہ دوسرے سے مخالفت
 خواہ فقط دین میں یا دنیا میں بھی لیکن یہ مخالفت باہم فریقوں میں ہے اور اہل ایمان مشاہدہ کریں کہ یہی حالت نصاریٰ میں موجود ہے اور
 حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہم نے تابعی رحمہ اللہ نے کہا کہ معنی یہ کہ دین کے بارہ میں انہیں خصومات و جدال پڑے رہیں گے (رواہ ابن ابی حاتم) اور یہ
 قطعاً واقع ہے پھر یہ صدق کلام حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم یوں واضح ہے کہ آپ نے اس مسئلہ واسطے بھی فرمایا کہ یہود
 و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں گے چنانچہ بغور مشاہدہ ہو کہ مدت سے تو بدعتی لوگ مانند معتزلہ و جمہیہ وغیرہ کے اہل حق سے خلافت کرتے تھے
 وہ اہل حق آپس میں بھڑکے اور دین کے بارہ میں شفق نہیں رہے اور یہ سخت بدعلاست ہے اللہ تعالیٰ آپس میں اتفاق دے اور لوگو
 راہ مستقیم حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہی محبت سے نصیب کیے پھر یہود کو بیان کیا کہ **كَلِمَاتٍ أَوْ قَوْلًا**
نَارًا لَّيْسَ بِ۔ ہر بار جب انہوں نے لڑائی کی آگ بھڑکائی فت یعنی بنی صلح سے لڑائی کرنے کے لیے جب آگ جلائی۔ **أَطْفَأَهَا**
اللَّهُ۔ جب ہی اسکو اللہ تعالیٰ نے بجھا دیا فت یعنی جب انہوں نے لڑائی کا ارادہ کیا تب ہی اللہ تعالیٰ نے انکو مردود کیا
 یا بنی طور کہ حضرت صلح کو انہیں فتح دی یا دے آپس میں جھگڑا کرنے لگے اور مومنوں کے ساتھ لڑائی کرنے سے باز رہے اور یہ دنیاوی
 میں کہا کہ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ جب ہی کسی سے لڑے تب ہی مردود ہوئے یعنی مغلوب ہوئے چنانچہ جب انہوں نے حکم
 اورین سے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں سخت نضر کو سلا کیا پھر جب دوبارہ فساد کیا تو انہیں قسطنطوس رومی کو سلا کیا پھر
 تیسری بار فساد کیا تو انہیں مجوس کو سلا کیا پھر چوتھی بار فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے تورات و انجیل منسوخ کر کے اہل سلام اہل قرآن کو
 مسعود فرمایا اور یہ سب ختم ہوئے۔ **وَكَيْفَ تَعْلَمُونَ فِي الْأَرْضِ فساداً**۔ اور طے ہیں زمین میں در حالیکہ فساد ہیں یعنی
 مفسدین ہیں یعنی گناہوں سے زمین میں فساد کرتے پھرتے ہیں۔ **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ** اور فساد کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں
 کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو عذاب کے ماہر اور بجا ہے مفسدین کا لفظ ظاہر لائے ہیں شعاری کہ آخرت میں تو عذاب ہوگا لیکن فساد کرنے والے دنیا میں
 بھی عذاب پاویں گے قال فی العوائس لہ بل یداہ بسو طمان یعنی کیت یشار اللہ تعالیٰ نے بندو کی سچے کے لائق مثال نہیں بلکہ مثیل فرمائی کہ دست قدم
 اور دست بقا و صفت ہیں دست قدم یعنی قدرت قائمہ بذات پاک ہے بقضائے ارادہ برگزیدہ بندے ایجاد فرماتا ہے اور بقضائے تربیت ہے
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَيِّئِينَ **وَلَا دَخَلْنَا**
 اور اگر کتاب دانی ایمان لائے اور ڈرتے تو ہم انار دینے انکی بڑا ایمان اور انکو داخل کرنے

جَنَّتِ النَّعِیُّونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ آقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ

نعت کے باغون میں اور اگر وہ قائم رکھیں تورت اور انجیل کو اور جو انہیں انکو
سے انہوں کو لاکھوں میں فو قہو و من تحت آرجلہو و منہو و اذہ مقصد لاکھوں

کثیر منہو ساء ما یعملون
بہت انہیں سے برے کام کر رہے ہیں

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا - اور اگر اہل کتاب یہود و نصاریٰ ایمان لاتے تے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
لاتے - وَاتَّقُوا - اور کفر سے بچتے - لَکَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ - تو انکے اوپر سے انکے گناہوں کو ہم کفارہ کر دیتے

یعنی انکے گناہوں کا انہیں مواخذہ نہوتا کیونکہ صحیح میں ثابت ہوا کہ اسلام لانا اگلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے - وَلَا دَخَلَهُمْ
جَنَّتِ النَّعِیُّونَ - اور ہم انکو جنات نعیم میں داخل کرتے تے حاصل آنا اگر وہ کفر چھوڑ کر ایمان لاتے تو دنیا میں انکے لیے گناہوں

مواخذہ نہوتا اور آخرت میں مغفور ہو کر اہل اسلام کے ساتھ جنات میں داخل ہوتے - وَلَوْ أَنَّهُمْ آقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
اور اگر اہل کتاب اپنے یہود و نصاریٰ تورت اور انجیل کو قائم کرتے تے یعنی ان دونوں کتابوں میں جو کچھ احکام ہیں

ان سب کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے اور پھر ان احکام کے ایک یہ بھی تھا کہ محمد صلعم کے سبوت ہونے کے وقت ان پر ایمان لاکر پیروی
کریں پس اگر یہ لوگ تورت اور انجیل کے جملہ احکام پر عمل کرتے تو ضرور تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر پے پہلے ایمان لاتے - وَوَعَدْنَا

النَّوْلَ الْيَهُودَ مِنْ سَبْعِينَ أَلْفَ نَفْسٍ - اور جنہی کتابیں انہیں اپنے پروردگار کی طرف سے اتاری گئی ہیں سب پر قائم رہتے لاکھوں
میں فو قہو و من تحت آرجلہو - تو کھاتے اپنے اوپر سے اور اپنے پیروں کے نیچے سے ف کتنا یہ لوگ اپنے پروردگار سے

وعدت دیدی جاتی اور ہر طرف سے اپنے رزق کا فیضان ہوتا اور واضح ہو کہ تورت اور انجیل و تمام کتابوں پر قائم ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں
کہ ایک ہی وقت میں ان سب کے احکام بجا لاتے کیونکہ یہ یونہی سکتا اس لیے کہ تورت میں بہت چیزیں حرام تھیں وہ انجیل میں حلال

ہوئیں اور ایسے ہی قرآن مجید میں بہت سے احکام سابقہ منسوخ ہوئے بلکہ اقامت کے یہ معنی ہیں کہ جس طرح ان پر عمل کرنے کا
حکم دیا گیا اسی طرح عمل کرنے سے تجاوز نہ کرتے پس صحف ابراہیم علیہ السلام وغیرہ پر اقامت یہ کہ انکو سچ جاننا اور تورت پر

اقامت یہ کہ جب تک منسوخ نہ تھی تب تک اسکے سب احکام پر عمل کرنا اور جب انجیل سے بعض احکام منسوخ ہوئے تو باقی احکام
تورت پر و ناسخ احکام انجیل پر عمل کرنا پھر جب انجیل منسوخ ہوئی تو قرآن مجید پر پورا پورا عمل کرنا یہی اقامت ہی اور یہاں سے معلوم

ہوا کہ شرائع سابقہ منسوخ نہیں ہوئے وہ واجب العمل ہیں جیسا کہ جمہور علماء کا مذہب ہے اور حضرت محمد صلعم پر ایمان لاسنے کا
حکم تورت میں سے منسوخ نہیں ہوا بلکہ انجیل سے اسکی تاکید صریح ہو گئی اور بعض نے کہا کہ انزال الہیم میں رہم سے مراد قرآن مجید

ہی کیونکہ قرآن مجید جو آنحضرت صلعم پر اترا وہ تمام مخلوقات کی طرف اترا ہی کیونکہ سب پر اسکی تمیل احکام واجب ہے اور ان میں
نے قولہ لاکھوں میں فو قہو - میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ آسمان انہیں اراد کرتا اور زمین انکے واسطے خوب آگاتی - اور آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی فرمانبرداری کرنا رزق کی کثایش کا سبب ہے تو پتہ ہر طبع کو بہت کچھ رزق بواسطہ طاعت الہی حاصل ہوتا ہے اور یہ آیت

ع

ہاخذ قوله ولو ان اهل القرى آمنوا وتفعلوا عليمم برکات من السماء والارض ليعني جوگا کون عذاب سے ہلاک کیے گئے اگر وہاں تک لوگ ایمان لاتے اور شرک سے باز رہتے تو انہیں اللہ تعالیٰ آسمان وزمین سے برکات کشادہ کر دیتا اور نیز فرمایا ومن بین اللذی جعل لرحمہما دیر من حیث لا یحسب۔ اور نیز فرمایا نقلت استغفر وارکبم انکان غفار الایات ہیں جو بندہ ہون کہ سب طبع حسب حال میں مطیع ہوا سکو طاعت سے رزق وسیع حاصل ہوتا ہے اور اقامت احکام الہی پر انسان کو چاہیے کہ جناب پاری تعالیٰ سے توفیق طلب کرے اور بھونچے قائم رہے ورنہ حدیث زیاد بن ابیہر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ حضرت صلح سے کوئی بات بیان کیگی یا آپ نے بیان فرمائی پھر فرمایا کہ یہ بات مسلم جاتے رہنے کے وقت ہوگی تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ علم کیونکر جائیگا حالانکہ ہم لوگ قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بیٹوں کو پڑھاتے ہیں وروہ اپنے بیٹوں کو پڑھا دینے کی قیامت تک ہوتا رہیگا تو آپ نے فرمایا ای بسید میں تجھے مدینہ کے لوگوں میں سے دین میں زیادہ سمجھدار جاننا تھا اسے کیا یہ ہوو و نصاریٰ تو ریت و انجیل کو نہیں پڑھتے حالانکہ جو کچھ ان کتابوں میں ہے اس سے کچھ نفع نہیں پاتے ہیں اور وہ احمد و ابن ماجہ و ابن ابی حاتم قال بن کثیر اسنادہ صحیح (الحاصل اہل کتاب جس کتاب پر ایمان لائیکا دعویٰ کرتے ہیں اگر اسپر اپنے احکام سے ٹھیک عمل کرتے اور قرآن پر ایمان لاتے تو اس محتاجی و ذلت میں نہ پڑتے بلکہ اللہ تعالیٰ انکو دنیا میں بھی عزت ثروت و برکت عطا فرماتا ہے) اقلہ مقصد صحیح کا۔ اہل کتاب میں سے ایک امت اقتصاد کے ساتھ ہر فتا وہ ان کتابوں پر عمل کرتی ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا اسپر ایمان لاتی ہے اور وہ لوگ بن جو بقیہ قضاے عمل و اقامت کتب سابقہ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے نند عبد اللہ بن سلام دانکے ساتھیوں کے علماء کے یہود میں سے اور انہیں نجاشی بادشاہ حبشہ اسکے ساتھیوں کے نصاریٰ میں سے پس یہ لوگ تو مطیع رہے۔ و کثیرا و کثیرا و کثیرا و کثیرا و کثیرا و کثیرا۔ اور ہتیر سے انہیں سے بہت بڑے کام کرتے ہیں ابن کثیر نے تفسیر میں لکھا ہے کہ نبی اسرائیل میں سے نیک لوگوں کے واسطے بلذوالی مقام بھی اقتصاد قرار دیا اور اس امت مرحومہ کو اسطے اقتصاد درجہ و سطح اور اس سے اوپر تہہ سابقین چنانچہ فرمایا۔ ثم اور ثانی الکتاب الذین صطفینا من عبادنا انہم ظالم لنفسہم و منہم مقلدو منہم سابقین باہل باذن اللہ ذلک ہوا بفضل البصیر پھر ہے کتاب الہی کا وارث ایسے لوگوں کو بنا دیا جنکو پہنے اپنے بندہ میں سے چھانٹ لیا ہے یعنی انہیں سے اپنی جان پر ظالم ہیں اور بعض درمیانی چال چلتے ہیں اور بعض اللہ تعالیٰ کی اراد سے نیکوں کی جانب سبقت کرنے و اسے ہین اور یہی بڑا فضل ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ بیٹوں اقسام جو اس امت سے بیان فرمائے ہیں سب جنت میں داخل ہونگے قال المسترحم احادیث صحیح سے بھی یہی ثابت ہوا اور ظاہر ہے کہ مقصد اور سابق باخیرات کے جنتی ہونے میں تو کلام نہیں ہے فقط ظالم نفس میں ہم ہوتا ہے تو یہ ظلم انکا اپنے نفس پر ہے جو میں طاعت حق تعالیٰ سے ہے جیسے آیہ (ناعرضنا الامانہ علی السموات میں انسان کو ظلم قبول فرمایا حالانکہ یہ اسی انسان کو فرمایا جو امانت اٹھائی جائے اس آیت کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ کلام لطیف آویگا پھر شیخ نے اسے لکھ دیا اور اس امت کے متفرق ہونے کی حدیث ذکر کی کہ اسے یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہوئی ہے اور ولت فتح الیابان نے لکھا کہ حدیث میں باخیر کا جملہ یعنی سب و ذمی ہیں سوائے ایک فرقے کے تو اس جملہ کی نسبت ایک جماعت نے کہا کہ ضعیف و ایات میں آیا ہے بلکہ ابن جزم نے کہا کہ یہ جملہ بنا کہ حدیث میں لگا یا گیا ہے قال المسترحم ابو داؤد و ترمذی نے اسے یاد رکھ کے ساتھ روایت کیا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حال پر آنحضرت صلح کے ساتھ تھے و بسا فرقہ تو ضرور جنتی ہے پھر جس فرقہ نے اختلاف کیا اور جانتے نہ تھے انہوں نے بیان یا م قابل کثرت ہے کہ جماعت سے مخالفانہ اثراتی کرنا لافرقہ دائمی روزخی ہی یا نہیں تو خطابی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

سفر ترقی امتی کا لفظ کہا اس میں دلالت ہے کہ وہ اس کے خارج ہونے اور ترجمہ کہتا ہے کہ یہ استدلال کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ افتراق طاری ہونے کے وقت وہ امت بھی کیونکہ اگر اس وقت بھی امت مسلمان ہوتی تو وہ افتراق کسی اور امت کا فرقہ مشرک کا ہوتا نہ امت مسلمہ کا پس حدیث سے اس قدر ثابت ہوا کہ افتراق طاری ہونے کے وقت وہ مسلمان تھے پھر آیا بعد افتراق ہونے کے بھی مسلمان رہے تو یہ حدیث سے ثابت نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ اہل بدعت میں بعض قسم ایسے ہیں کہ ان کے کافر مرتد ہوجانے پر دلائل قائم ہیں وہ مرتد فرقہ ہوگا نہ مسلمان بھلا یہ نہیں دیکھتے کہ صحیح مسلم و ابو داؤد و الترمذی میں حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے ولا تقوم الساعة حتی تلتحق قبائل من امتی بالمشرکین حتی تعبد قبائل من امتی الا وثقان و انہ سیکون من امتی ثلثون کذا با کلام بدعی نہ نبی وانا خاتم النبیین لانی بعدی الی آخر الحدیث۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت قائم ہونے سے پہلے ضرور میری امت کے چند قبائل مشرکوں سے ملجا دینگے یعنی مشرک ہوجاؤ گے اور ضرور میری امت کے چند قبائل بتوں کو چھو گئے اور ضرور عنقریب میری امت سے نسیں آدمی انتہا کے چھوٹے ہونگے ہر ایک انہیں سے بڑت کا دعویٰ کریگا حالانکہ میں خاتم المرسلین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا حدیث پس اس سے ثابت ہوا کہ امت ایسے وقت تک تھی کہ انہیں فساد طاری ہوا پھر بعد فساد ہونے کے ظاہر ہو کہ مشرکین سے لاحق ہونے والے یا بت پوجنے والے یا بت کے دعویٰ کرنے والے ہرگز مسلمان نہیں ہیں لہذا تحقیق ہو کہ جس حال پر صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اسی سے مخالف و مفرق ہونے والا فرقہ با استدلال شرعی دیکھا جاوے کہ اس کا کیا حال ہو چنانچہ اگر بت وغیرہ پوجنے لگا ہو تو تعلق کافر ہو اور اگر دین میں ایسی کوئی بدعت نکالی ہو جس پر کفر کا حکم نہیں دیا جائیگا تو وہ بدعت ہے کافر و مرتد نہیں ہو فافہم قال فی العرائس قولہ تعالیٰ و لو انہم اقاموا التوراة و الانجیل الایہ۔ آمین اشارہ ہے کہ اگر اعمال خیر بجالانے میں وہ مستقیم رہتے اور شہوات نفسانی جلی یا خفی کے پیرو نہ ہوتے تو انہیں انوار ملکوت کشف ہوتے کیونکہ انکی ارواح و عقول میں یہ قوت حاصل ہوتی پھر قولہ و منہم من قصد۔ سے ظاہر فرمایا کہ انہیں بعض

یایہا الرسول بلغ مما انزل الیک من ربک وان لو تفعل فما بلغت رسالتہ

اور اللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یہدی القوم الکفرین

یایہا الرسول بلغ مما انزل الیک من ربک۔ اور رسول جو کچھ تجھ پر سے رب کی طرف اتارا گیا

و ان لو تفعل فما بلغت رسالتہ۔ اور اگر تو نے تمام وہ چیز نہ پہنچائی

و ان لو تفعل فما بلغت رسالتہ۔ اور اگر تو نے تمام وہ چیز نہ پہنچائی

یایہا الرسول بلغ مما انزل الیک من ربک۔ اور رسول جو کچھ تجھ پر سے رب کی طرف اتارا گیا

ہو اور انحضرت صلعم نے تبلیغ کر دیا لینے خوب وضع کھلے کھلے لوگوں کو سنا دیا اور کچھ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں رکھا اسبواسطے صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جس نے زعم کیا کہ محمد صلعم نے وحی میں سے کچھ چھپایا تو وہ چھوٹا ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ - اور نیز صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ اگر محمد صلعم قرآن میں سے کچھ چھپانے والے ہی ہوتے تو یہ آیت چھپانے والے ہی کی نفی اللہ سبیدہ پوشی الناس واللہ اعلم ان تمشاہ - حاصل آنکہ جب اسی آیت نہیں چھپائی تو اور کچھ کیوں چھپاتے اور جن عینوں یہ گمان کیا کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم بعض اسرار سے محضوں تھے اور قرآن میں مصحف فاطمہ مصحف علی بھی شامل تھا یہ سب کفر و افتراء و بہتان عن ہارون بن عثرہ عن امیہ روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت ابن عباسؓ کے پاس تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ ہم لوگوں کے پاس بعض آدمی آئے ہیں اور یہ کہو یہ خبر سنانے ہیں کہ تم اہلبیت کے پاس کچھ ایسی باتیں ہیں جنکو رسول اللہ صلعم نے لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا ہے اور ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ تو یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ تسم اللہ تعالیٰ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجو اس قدر بھی نہیں دیا کہ جس قدر سپیدی میں سیاہی ممکن ہو (رواہ ابن ابی حاتم) وقال ابن کثیر نہ اسناد حسید اور ابو جحیفہ دہب بن عبد اللہ السوائی سے روایت ہے کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ بھلا آپ اہلبیت کے پاس کچھ وحی ایسی بھی ہے جو قرآن میں لکڑی نہیں ہے تو فرمایا کہ ہرگز نہیں ہے قسم ہے اسی ذات پاک کی جس نے دانہ آگایا اور آدمی پیدا کیے ہیں لیکن ہاں قرآن میں سچا الہیہ ہے جو اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو دیدیتا ہے اور یہ جو میرے اس صحیفہ میں ہے تو میں نے عرض کیا کہ آپ کے اس صحیفہ میں کیا ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے دیت دینے کے سائل و رقبہ کا چھٹانا اور یہ کہ کافر کے عوض مسلمان قتل نہیں کیا جائیگا لکھو رکھا ہے (رواہ بخاری) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ انحضرت صلعم کی امت نے آپ کے واسطے گواہی ادا کی کہ آپ نے رسالت و امانت الہی کو خوب طرح سے تبلیغ فرما دیا جبکہ آپ نے حجۃ الودع کے خطبہ میں ان لوگوں سے گواہی طلب کی تھی اور اس وقت آپ کے اصحاب میں قریب چالیس ہزار آدمی کے موجود تھے پھر آپ نے صحیح مسلم کی روایت میں جو جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے سنی کہ آپ کے خطبہ کے مذکور ہے کہ آپ نے اس خطبہ میں فرمایا کہ لوگوں سے میرے حال کو دریافت کیا جائیگا سو تم کیا کہو گے تو لوگ بولے کہ ہم گواہی دینگے کہ آپ نے رسالت کی تبلیغ کی اور امانت الہی ادا کر دی اور جو نصیحت کر دی الی آخر احدیث اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ یعنی اگر تو نے کوئی آیت چھپائی بھلا اسکے جو میرے پروردگار کی طرف سے بھیجنا نازل ہوئی ہیں تو تو نے اسکی رسالت نہیں پہنچائی - واللہ یعصمک من الناس - اور اللہ تعالیٰ حفاظت میں رکھیگا تجکو بندوں سے - یعنی تو رسالت الہی پہنچا اور کچھ خطر مت کہو کہ اللہ نے تجھے اپنی حفاظت میں رکھیگا اور کوئی شخص تجھے ہلاک نہیں کر سکتا ہے سو وقت عرب میں جھوٹے بیان ہوتی تھیں اور اکثر خواب میں آتے تھے و تمون کو مار ڈالتے تھے لہذا صحابہ جان نثار بھی رات میں مسلح ہو کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہرہ دیا کرتے تھے روایت ہے کہ جب آیت اتی تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب تم لوگ پہرہ مت دو کہ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت فرمائی (رواہ الحاکم و احمد و الترمذی) اور ہامنا قتل اس طرف دوڑتے ہیں کہ جنگ حد میں انحضرت صلعم کو زخم پہنچے حالانکہ یہاں حفاظت میں فرمایا ہے تو بعض نے جو انشا کہ یہ آیت بعد واقعہ احد کے نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم کی روایت میں احد میں نازل ہونا مروی ہے اور لیکن یہ جو اب تک ہر اور ظاہر ہے کہ انحضرت صلعم ہر وقت محفوظ تھے اور تورات وغیرہ میں صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات نہ دیکھا جب تک کہ ملت ہو اس وقت بہت کچھ و طرحی ہو گئی وہ ٹھیک راست ہو جاوے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ واللہ ستم لورہ و لو کہ اللہ ستم لورہ لہذا مفسر آیت

کہا ایسا کہ ان یقینوں کو یعنی جھکو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے گا کہ وہ جو کچھ نیک نہیں کر سکتے ہیں کسی قسم کے صدمہ و جوڑ سے بغیر سے محفوظ کا وعدہ نہیں کرتی کہ یہودیہ خیر پر سے آج بڑھ رہا اور ایک آپ پر جا رکھا چنانچہ تفسیر سورہ معوذتین میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا اور مفسر جملہ اللہ نے ذکر کیا کہ پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بگھاتی کیجانی تھی یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی پس اسے فرمایا کہ تم لوگ اپنی جگہ بچو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے محفوظ کر دیا درواہ احکام یعنی اللہ تعالیٰ کے آگاہ فرمانے سے مجھے معلوم ہو گیا کہ اب طریقہ عالم اسباب سے حفاظت کرنا مجھ پر لازم نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ تکلیف مجھ پر سے مرتفع کر دی اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ طریقہ عقل کا برتاؤ کرنا انسان پر لازم ہے اگرچہ قطعاً یقین رکھنے کے لیے تاثر فقط اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لہذا یہ حفاظت رکھنے کے چرچا جلتا چھوڑے اور آگ کھلی چھوڑے اور گڑھے بدھنے ڈھکے رکھنا درسا ہے بچو دن کی زمین میں جہاں تک ممکن ہو حفاظت کرے اور کھانا کھانے و پانی کے افعال و حرکات سے احتراز رکھے لیکن جو شخص یہ سمجھے کہ میری حفاظت ہی سے بچاؤ ہو وہ کافر ہے پس جو لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کرتے تو یہ ہوتا حالانکہ انہوں نے یہ کام کیا تھا انہوں نے شیطان کو اپنے اوپر مسلط کیا اور جس شخص نے بدون احتیاط کے کوئی کام کیا اگر اسکو دوسرا بندہ بھی اسے کہے تو اسے بد احتیاطی میں خطا کی تو اچھی نصیحت ہے لیکن یہ اعتقاد نہ کرے کہ اگر یوں احتیاط کرتا تو ایسا ہوتا بلکہ اسکے یہ سمجھنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو لازم تھا اس میں تو اسے کیوں خطا کی کہ اس پر اگر تو احتیاط کی راہ چلتا بچھو یہی ایسا واقع ہوتا تو معذرتاً اس واسطے ثابت ہو کہ جو شخص کسی کو بدون تحریر و گواہی کے قرض دے اور قرضدار اس سے منکر ہو جاوے تو عاقبت میں سزا پاوے گا لیکن دنیا میں قرضخواہ کی دعا اس بارہ میں قبول ہونگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرض لینے میں تحریر و گواہی کا حکم دیدیا ہے اور یہیں سے اکثر مسائل فقہ میں یوں دلیل لائی جاتی ہے کہ میری خود اپنی جانب احتیاط نہ کی لہذا قاضی اسکی جانب احتیاط نہ کرے گا مثال اسکی یہ کہ ذیل سے ایک کتاب خریدی اس شرط سے کہ تین دن تک مجھے اختیار ہے یعنی تین روز کی ہاکر پر اسنے دیا تو کوئی لے جائے پھر تیسرے روز پھیرنے لایا اور پچھنے والا روپوش ہو گیا یہاں تک کہ تین دن گزر گئے اور بیچ لازم ہو گئی تو اس مسئلہ میں اگر تیسرے روز مشتری نے جا کر قاضی سے درخواست کی کہ بائع مجھے چھو گیا گیا ہے لہذا آپ اسکی طرف سے کوئی شخص قائم کر دیں جسکو میں پھیر دوں تو نادرین نام مجھ سے مروی ہے کہ قاضی اسکو نہیں قبول کرے گا اس واسطے کہ اسکو جب بائع کی جانب سے یہ احتمال تھا تو اسنے کوئی قبیل نیکر مضمون کیوں نہ کر لی پس جب اسنے خود اپنی احتیاط نہ کی تو قاضی بھی اسکی رعایت نہ رکھے گا فانہم اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ توکل یہ نہیں ہے کہ آدمی کام و کمائی چھوڑے اور اسباب سلطنت و آلات حرب ایجاد کرنے یا مہیا کرنے میں ہذا پیر اور رہنے کو کام میں نہ لادے حتیٰ کہ بلاد اسلام مقہور ہو جاوے اور جو لوگ گوشہ فقیری میں کمائی کی ہیر نہیں کرتے غلط جہالت ہے اور عجب کہ یہ لوگ ہاتھ بٹھا کر کھانے میں اور سردی سے جان بچانے میں اور کوٹھے سے بیٹھ کر ٹول کر اترنے اور پھانہ جانے میں سب طرح عالم اسباب کی تدبیر کا برتاؤ کرتے ہیں مگر ہفت خوری کی چاٹ میں لوگوں کو مجبور بناتے ہیں اور فوج و سلطنت کی بربادی کرتے ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں کو بیچہ تقدیر میں ہر کار غلط معنی بتلاتے ہیں اور قالیم اخصین مکارون کی شیطنت سے خراب ہونے اعاذنا اللہ تعالیٰ من شرہم اللهم اهدنا الصراط المستقیم اور صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ہر کام میں توکل کرے یعنی حواس قدرت کو کام میں لاوے لیکن یہ نہیں کہ اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوگا بلکہ وہی پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پیدا کرے پس کامل کوشش و مشورت سے کام کرے اور اس حالت میں یقین رکھے کہ نتیجہ وہ پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے اور ہر کام کا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اور آیت ہے کہ ایک فریق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رخت سے تلوار لٹکائی اور استراحت فرمائی کہ ناگاہ ایک عربی نے آپکی تلوار کھینچ کر کہا کہ آپکو مجھ سے کون

بجائے

بچاویگا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اسے تلوار رکھدی اور پیچھے گیا پھر آپ نے اسکو عفو کیا (اللہ تعالیٰ) دوسری مرتبہ ایک اعرابی نے ایسا کیا تھا اس کے ہاتھ سے تلوار چھوٹ پڑی اور آپ نے اٹھا کر فرمایا کہ اب تجھے کون بچاویگا اس نے کہا کہ معاف فرمائیے (الصالح) اور محمد بن کعب القریظی وغیرہ سے مرسل روایت میں ایک اعرابی کا حال مذکور ہے کہ اس نے بھی اس طرح سفر میں ناگہان آکر تلوار کھینچ کر آپ پر حملہ کیا اور کہا کہ کون بچاویگا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اعرابی کے ہاتھ کاٹنے لگے اور تلوار گر پڑی اور اس نے اپنے سر کو ایک درخت میں اس زور سے مارا کہ بھیجا ناک کے راستہ آگیا (رواہ ابن جریر) روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو درخت سے نکل کر آیا تھا اور آیت میں دلیل ہے کہ جن امور کا اللہ تعالیٰ نے جس طرح حکم دیا ہے ان کے طرح بجالاتے ہیں اپنے وہم و وساوس سے فون نہ کرے اور اللہ تعالیٰ اس میں حفاظت فرمادے گا۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** اللہ تعالیٰ قوم کافر کو راہ نہیں دیتا اس سے معلوم ہوا کہ قولہ من الناس۔ میں امت لام عہد کا ہے یعنی کافر میں مراد ہیں اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ جھوکو کافروں سے بچاویگا کہ وہ جھوکے نہیں کر سکیں گے متعدد روایات میں ہے کہ جنگ حدین بہت سے کافر آپ کے قتل کے ارادہ سے بچلے اور آپ کے پاس ٹھہرے اور نکل گئے آخر کار کہنے لگے کہ محمد ہم سے محفوظ کیے گئے ہیں ہم نے ہتھیار تلاش کیا اور نہ پایا۔ اور میں سے ظاہر ہو کہ گناہ بدون تاثیر الہی کے خطا کرتی ہے اور فقط نگاہ پر کسی امر کا یقین نہیں ہو سکتا لہذا فرقہ نیچر نے جو یہ دعویٰ کیا کہ دور میں سے آسمان نہیں سوچتا ہے پس آسمان کے وجود سے انکار کیا اور آیات و احادیث پر اٹھا کر کہے تو یہ لوگ گمراہ ہیں **فَقَالَ فِي الْعَرَائِسِ قَوْلَهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَعَلَّكَ أَتَىٰ مَن يَكْفُرُونَ** اللہ تعالیٰ بل بلا لہ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات با عظمت و کبریٰ سے تخلیص کی تاکہ آنحضرت صلعم کے دل میں ہوائے حق عزوجل کے کوئی باقی نہ رہے اور تمام مخلوق انکی آنکھ سے ساقط ہو جاوے اور مخلوق کی بیماریاں و عیب ظاہر کرنے میں اسنے بالکل نہ ڈیریں اور آمادہ فرمایا کہ جو نور و شفا اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اسکو اسی طرح پہنچا دین تاکہ پرہیز کرنے والا مریض اچھا ہو جائے اور بد پرہیز مریض اسی طرح گئے کہ اسکو وحی رسالت بیان کر نیک حکم دیا جو اتار گیا ہے اور معارف بیان کرنے کا حکم نہیں دیا کیونکہ حقائق رسالت کے اگر پہاڑ پر رکھے جاویں تو وہ پگھل جاوے مگر اہل عالم کو بقدر انکی طاقت کے ٹھوڑا ظاہر کیا جاتا ہے تو نہیں دیکھتا کہ یوں فرمایا۔ بلیغ ما نزل الیک من ربک ریونین فرمایا یا متعرفنا بلیک یعنی تمام معرفت بیان کر دے (یہ حکم نہیں دیا) اور وہ انوار عرفان جو قلب محمد صلعم پر ظاہر ہوئے انکی کوئی بشر طاقت

نہیں دکھتا ہے اور وہ وحی رسالت نہیں اور نہ قابل بیان ہے بلکہ عین معرفت ہے

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْبَةَ وَالْأَحْسِنُوا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ
 تو کہہ دو کتاب والو تم کچھ راہ پر نہیں ہو جب تک دعا کرو توبت اور اچھلے اور جو لوگو اترا ہے وہ تمھارے رب سے

وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طَعِيمًا وَلَا مَكْرَهًا فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ
 اور آئین بہتوں کو بڑھیکے اس کلام سے جو جو لوگو اترا ہے۔ رب سے شرارت اور کجکار سو تو افسوس مت کھا اس قوم

الْكَافِرِينَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّادِقُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
 منکر ہے اللہ جو مسلمان ہیں اور جو یودہین اور صابقین اور صافری جو کوئی ایمان لائے اللہ پر

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلِ صَالِكٍ أَفْلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
 اور پچھلے دن پر اور عمل کرے نیک تو ان پر نہ ڈرے اور وہ علم کھاویں گے

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ۔ ای یہود و نصاریٰ۔ **لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ**۔ تم دین میں کسی ایسے حال پر نہیں ہو جہاں کچھ شمار

ہو حتی تقیموا التوراة و الانجیل۔ یہاں تک کہ قائم کرو تم تو ریت کو اور انجیل کو ف یعنی تو ریت پر قائم ہو اگر ہو
سے ہو پس قرآن پر ایمان لاؤ اور انجیل کو قائم کرو اگر نصرانی ہو پس قرآن و تو ریت پر ایمان لاؤ اور انجیل کے احکام پر عمل کرو۔ **وَكَانَ اَنْزَلَ
الْبُكُورِ مِنَ رَبِّكَ**۔ اور قائم کرو اس چیز کو جو تمہاری طرف اتارا گیا ہے مجاہدہ کہہ کر مراد قرآن عظیم ہے اور مفسر نے ادب کی
اہمیت میں ما ازل الیکم۔ کہ دیگر کتب آسمانی سے تفسیر کیا اور یہی ظاہر ہے کیونکہ اگر وہ قرآن ہی پر ایمان لا دین تو ریت و انجیل قائم کرنے کی
ضرورت نہیں کیونکہ قرآن میں ان دونوں کا حق جاننا تو ایمان کی شرط ہی اور عمل کرنے کے واسطے قرآن دونوں کا نسخہ ہی پس مراد انزل سے
دیگر کتب آسمانی ہیں مہمل آگے حکم دیا کہ تو کہہ کے کہ اہل کتاب پر دو نصاری وغیرہ قائم کیا پایہ اعتبار پر نہیں ہو جب تک کہ تم تو ریت و انجیل
و دیگر کتب آسمانی کے سامنے کا دعویٰ کرتے ہو انہیں قائم نہو اور ان کتابوں کی ہر بات کو پورے طور سے مانو اور انہیں چلو کیونکہ بعض سے انکار کرنا
مہملہ کل کے انکار کے ہی اور جو کچھ ان میں ہے چلا اسکے بھی ہر کچھ صلعم پر ایمان لاؤ پس مہملہ کلام یہ نکلا کہ اہل کتاب تم کسی آسمانی دین
پر نہیں ہو جب تک کہ تم جس کتاب کو مانتے ہو اسکے موافق نہ چلو اور اسکے موافق چلنے میں ضرور ہے کہ تم پر ایمان لاؤ اور جبکہ تم مجھ پر قرآن پر
ایمان نہ لائے تو تم اپنی کتاب پر نہ چلے کیونکہ تمہاری کتاب تمکو اس طرح ایمان لانے کا حکم کرتی ہے پس تم نے اپنی کتاب کو نہ مانا لہذا تم پر نہیں
ہو۔ **وَ لَکِیُونِیْکَ اَنْزَلَ اَنْزِلَ اَلْیَکَ مِنْ رَبِّکَ**۔ یعنی قرآن۔ **طُعِیَانًا وَاْکْثَرًا**۔ اور تیرے
رب کی طرف سے جو کچھ تمہیں اتارا گیا وہ انہیں سے بہتوں کو سرکشی و کفر بڑھاتا ہے تو کیونکہ وہ اس قرآن سے کفر و انکار کرتے ہیں
فَاَلَا تَأْسُ۔ یہاں تا اسوس کر۔ **عَلِی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ**۔ ایسی کافر قوم پر تو جبکہ تمہیں ایمان نہ لا دین حاصل آگے اُسکے
حال پر جو کچھ اسوس و غم لاحق ہوتا ہے کہ یہ لوگ کافر ہے جاتے ہیں اور عاقبت میں دائمی و زخمی ہونگے تو کچھ غم نہیں کرنا چاہیے کیونکہ
ہا وجود کھلے دلائل و خوبی دین کے انکار کرتے ہیں **فَاَلَا تَقَالِ فِی الْعَرٰسِ قَوْلَهُ** دلہن پر کثیر انہم انہی خطاب الہی عزوجل میں وصف ہیں
ایک صفت تو دوسری صفت لطف پس قرآن ہے جس کے ل پر صفت لطف سے تجلی کی اسکے دل کی بیانی اس کلام کے لطیف
حکمت و اسرار دیکھ کر زیادہ ہو جاتی ہے اور اسکے دقیق بیانات و جہات سے اسکے ایمان و توحید کو ترقی ہوتی ہے اور اس نور و ترقی سے ظاہر
و باطن خطاب آگاہ ہوتا ہے اور جس کے قلب پر قرآن سے مہر کی تجلی ہوئی اسکے قلب کو تاریکی و نادانی و اندھا پن بڑھ جاتا ہے حتی کہ خطاب
ظاہر ہی اُسکی سمجھ میں نہیں آتا ہے اور دم پر دم اُسکا اندھا پن بڑھتا جاتا ہے کیونکہ قرآن درحقیقت صفت الہی ہے اور اسکی صفت کی انتہا
نہیں ہے خواہ تجلی بلطف ہو یا بظہر ہو چنانچہ اگر تجلی بلطف ہو تو تو نور بصیرت بھی دم پر دم بڑھتا جائیگا۔ واسطی نے کہا کہ یہ قوم کافر
و ہی لوگ ہیں جسکا گمراہ کرنا اور جنکو دریافت حکمت سے چھیننا اللہ تعالیٰ نے ازل میں مقدر کر دیا ہے۔ **اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الَّذِیْنَ
هٰذَا دُوْنُہُمْ**۔ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جو یہودی بنے ہیں۔ **وَالصّٰبِغِیْنَ**۔ اور جو لوگ صابی کہلاتے ہیں۔ **وَالنّٰصِرَیْ**
اور جو لوگ نصرانی بنے ہیں یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی پیروی کا دعویٰ کرتے ہیں تو انہیں سے کہنی عوی کا اعتبار نہیں ہے بلکہ حقیقت
ایمان کا اعتبار ہی چنانچہ فرمایا۔ **مَنْ اٰمَنَ**۔ جو ایمان سے ایمان لایا۔ **بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَلِیْ صٰلِحٰتِہٖ**۔ اللہ تعالیٰ
اور روز آخرت یعنی قیامت پر اور عمل کیانیک۔ **فَلَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ**۔ تو ایسے مومن صلح پر کچھ خوف نہ ہوگا۔ **وَلَا هُمْ
یَحْزَنُوْنَ**۔ اور نہ وہ سے نکلے ہونگے یعنی آخرت میں انہیں کچھ خوف و غم نہیں ہے کیونکہ دنیا میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کے
خوف سے آخرت کا غم کھا یا تھا۔ واضح ہو کہ صابغہ میں اختلاف ہے پس سعید و مجاہد سے ایک وایت میں ہے کہ وہ نصاریٰ مومن ہیں سے

ایک گروہ پر جھکا کر دین نبین اور ایک دہیت بن کہا کہ یہود و مجوس میں سے ہو اور حسن محسنے ہو کہ وہ مجوس کے مانند ہیں اور قتادہ رحمہ نے کہا کہ وہ ملائکہ کے پوجنے والے ہیں اور زبور پڑھتے ہیں اور وہب بن منبہ نے کہا کہ وہ فقط اللہ تعالیٰ کے قائل ہیں اور انکی کوئی شریعت نہیں اور اخون نے کوئی محل کفر پیدا نہیں کیا اور ابو الزناد نے کہا کہ وہ ایک قوم فریب عراق کے رہتے ہیں وہ سب نبیا علیہم السلام پر ایمان رکھتے ہیں اور ہر سال میں تین روزہ رکھتے ہیں اور ہر روز زمین کی طرف متوجہ ہو کر پانچ نمازیں پڑھتے ہیں اور صابہ کے بارہ میں دیگر اقوال آئے ہیں دابن کثیر اور مقصود یہ ہے کہ ہر فرقہ جو ٹھیک ایمان لایا اور نیک کام کیے یعنی شریعت محمد مصطفیٰ صلعم کے موافق اجد از انکہ آپ بعوث ہوئے ہیں تو آخرت میں ثواب عظیم سے مشرف ہوگا قال لمترحم صابہ کی تفسیر میں چونکہ اختلاف ہی اسید واسطہ امام ابو حنیفہ والکے شاگردوں میں انکے ذبیحہ میں اختلاف ہے ولیکن فتویٰ کے واسطے واجب ہے کہ ذبیحہ حرام ہونے پر فتویٰ دیا جاوے کیونکہ حرمت و حلت کے درمیان دائرہ ہر اور واضح ہو کہ آیت میں دو احتمال ہیں اول انکہ او تعلق نے یہ بیان کیا کہ ہر زمانہ میں جو قوم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائی وہ آخرت میں مغفور ہے پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں یا انکی شرع باقی رہنے کے وقت تک جو لوگ ایمان صحیح عمل صالح پر موافق شرع کے رکھیں وہ آخرت میں بخیر ہونگے اور اس صورت میں صابہ بن ایک فرقہ اہل کتاب میں سے ہوگا اور معنی دوم یہ کہ جو فرقہ اپنے نام سے مدعی ہیں تو جو شخص انہیں سے ٹھیک قرآن پر عامل ہوا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق اللہ تعالیٰ دروز آخرت پر ایمان لایا وہ بے خوف جنتی ہے اور سورہ بقرہ میں اسکے مثل گزرا ہے۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَآسَرْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا لَمَّا جَاءَهُمْ

ہم نے عہد لیا تھا بنی اسرائیل سے اور بھیجے انکی طرف رسول جب آیا ان پاس رسول ہمیں کہلائی تھی انفسہم فریقاً کذبوا و فریقاً يقتلون و صيبوا الا کہ کوئی رسول ایسی بات پیکر جو نہ خوش آئی انکے جی کو تو کتھوں کو جھٹلایا اور کتھوں کو قتل کرنے لگے اور خیال کیا کہ کچھ نکلون فتنہ فعموا و صموا و تورتاب اللہ علیہم نعو عموا و صموا لیتدر خرابی نہوگی سواندے ہو گئے اور بہت تو پھر اللہ تعالیٰ متوجہ ہوا انہر پھر اندھے اور بہت ہوس انہیں بہت

فَنُهِوا وَاللَّهُ بِصِيْرِهِمْ يَعْمَلُونَ

اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ - ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول تو پھر ایمان لادیں چنانچہ موجودہ زمانہ کے یہودی اپنے باپ دادا کوئی تقلید سے حضرت موسیٰ اور انسے پہلے نبیا علیہم السلام پر ایمان رکھتے ہیں کہ یہ اس ایمان کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ و آسَرْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا - اور ہم نے انکی طرف بہت بول بھیجے ان چنانچہ ایک نبی اسے اللہ رسول فقط بنی اسرائیل پاس بھیجے گئے ولیکن ان کجھوں نے یہ کیا جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ رَبِّهِمْ نَسُوا أَلْوَارِثَ وَاتَّبَعُوا آلْوَارِثَ لِيَسُوْا بِمِثْلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ - ایسی چیز کے ساتھ پھرتے تھے کہ انہیں رغبت کرتے تھے یعنی شرع کے ایسے احکام لایا جنکو اچھے نفوس رغبت سے نہیں لیتے تھے قاسکو نہ مانا اور انہیں زیادہ شناعت ہے کہ حق بات کے قبول کرنے میں یہاں تک نفس کے پابند تھے کہ وہی قبول کرتے تھے جسپر انکے نفس کی رغبت ہو حالانکہ امر

حق ہمیشہ نفس سے غلات ہوتا ہے تو جب کوئی رسول اٹھے پاس انکی خواہش نفس کے غلات شریعت لایا۔ **فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ**۔ تو ان رسولوں میں سے ایک فریق کو جھٹلایا اور ایک فریق کو قتل کرتے ہیں جسے ذکر یا دعویٰ علیہما السلام کو قتل کر ڈالا اور سابق میں قصہ مذکور ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اس بات سے منع کرتے تھے کہ بھائی کی دست سے نکاح نہیں جائز ہے پس بادشاہ نے خواہش نفس پر قتل کر ڈالا اور یقتلون کے معنی حالیہ ہیں یعنی قتل کرتے ہیں حالانکہ انکا قتل کرنا زمانہ ماضی میں واقع ہوا تھا لیکن قتلوا نہیں فرمایا بلکہ زمانہ ماضی میں جس وقت میں واقع ہوا اسکو بطور حکایت کے یقتلون فرمایا جسکے معنی یہ ہوتے کہ قتل کر رہے ہیں کیونکہ اسکے تصور میں زیادہ شاعت ہے اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ قتل انبیاء علیہم السلام جو نہایت شنیع فعل ہے اس قوم کی عادت ہو گئی تھی۔ **وَحَسِبُوا**۔ اور انھوں نے گمان کر لیا ہے یعنی ان قاتلون بدکاروں نے اپنے زعم میں یہ گمان کیا کہ۔ **اَنْ تَكُوْنُ فِتْنَةً**۔ کہ کوئی عذاب انہر ہوگا یعنی رسولوں کے جھٹلانے وانکے قتل کرنے سے عذاب و غضب نہ ہوگا **فَعَمُوْا وَصَمُوْا** پس حق کو دیکھنے و سننے سے اندھے و بہرے ہو گئے۔ **تَوَاتَبَ اللَّهُ عَلَيْهٖمُ** پھر اللہ تعالیٰ نے انہر رجوع فرمایا اور انکو توبہ کی توفیق دی۔ پہلے بیان ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کرنے پر اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے نبت نصر حاکم بابل کو مسلط کیا اور بنی اسرائیل کثرت سے قتل و قید ہوئے آخر کار بنی اسرائیل نے توبہ کی اور وہ قبول ہوئی لیکن جس قوم کا یہ حال ہو نہت کی شان سے واقف ہو کر پھر دہری کر کے قتل کرے اسکی تصادق قلبی سے سلامتی بعید ہے لہذا پھر وہی بھرتی اختیار کی۔ **تَوَسَّوْا وَصَمُوْا** **اٰتِيَتْهُمُ بَصِيْرَةٌ** پھر بہترے انہر سے اندھے و بہرے ہو گئے۔ **وَ اَللّٰهُ لَبَصِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ**۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا بصیر ہے وہ مقصود یہ کہ انکو انکے کاموں کی سزا دیگا اور ہمہدید ہے کہ وہ اگرچہ اندھے و بہرے ہیں مگر اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے اس سے کچھ پوشیدہ نہیں ہوتے **قَالَ فِی الْعَرٰسِ قَوْلٌ حَسْبُوْا اِنَّ لَكُنْ فِتْنَةًۭ اَلٰیہِ**۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم یہود کا حال بیان فرمایا کہ وہ حق کے دیکھنے اور خطاب کے سننے سے اندھے و بہرے ہیں کیونکہ وہ لائق اسرار تھے تو غیرت حق نے انکی آنکھوں پر پردے ڈال دیے اور انکے کانوں میں گھراہی کے ٹھٹھہ دیدیے پس انھوں نے عذاب سے بچنے کو نہ پہچانا کہ یہ اسد راج و ہتھان ہی بلکہ یہ سمجھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھے ہیں اور یہ نظر نہ آیا کہ درجات کرامت سے درجات جہنم میں گرے چلے جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت عام سے انکو دکھلایا تو اپنی تقصیرات کو دیکھ کر نادہم ہوئے پھر بے ادبی کی تو وہی فتر کے بہاڑ ٹوٹ پڑے اور توفیق کی راہ بند کر دی گئی تو پھر وہ لوگ دل سے اندھے ہو گئے بعض نے کہا کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ اپنے جی کی خواہش پر چلنے سے فتنہ میں نہیں پڑینگے پس حق بات کو دیکھنے اور سننے سے اندھے بہرے ہوئے لیکن جسکو اللہ تعالیٰ نے رحمت میں نکال لیا وہ اس ورطہ سے نکل آیا اور اہل ہدایت کی آنکھ کھل گئی بعض نے فرمایا کہ انکو یہ گمان تھا کہ ہم بھی فتنہ میں نہیں پڑینگے اور نفس براعتما ذکر کے شہوات مبہاتات کے مرتکب ہو کر اندھے بہرے ہو گئے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَاَقَالَ الْمَسِيْحُ لَيْسَ بِيْ سَمِيْعٌ
 البتہ کافر ہے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ مسیح بیٹا مریم کا اور سچے کہہ دیا تھا کہ اے بنی اسرائیل
اَعْبُدُوْا اللّٰهَ سَمِيْعٌ وَاَسْمٰٓءُ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَمَعَۤرُومٌ **فَقَدَحَمَّ اللّٰهُ عَلَیْہِ الْجَنَّةَ وَاَسْمٰٓءُ**
 بندگی کر اللہ تعالیٰ کی جو ہے پیر اور تھا اسقر جسے شرک کیا اللہ تعالیٰ سے تو اللہ تعالیٰ نے اسے جنت حرام کردی اور

وہی ہے

وَأُولَئِكَ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ

اور دوزخ ہی اسکا ٹھکانا ہے اور گنہگاروں کا کوئی مدد کرنے والا نہیں البتہ کافر ہے جو روگ کہتے ہیں کہ اللہ

ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَوْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآمَنَتْهُمْ عَذَابُ آيَاتِهِمْ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ

تین تین کا ایک ہی ہلاکہ کسی کی بندگی نہیں سوائے ایک ہی کے اور اگر نہ چھوڑینگے جو کہتے ہیں تو پوچھو گی ان لوگوں کو جو منکر ہوئے ہیں کھڑکی مار کیوں نہیں توبہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے

وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَنْطَمِسُ

اور اس سے بخشواتے اور اللہ تعالیٰ پر بیشمار دعا ہے اور اللہ تعالیٰ سے بہت رسول اور اسکی ماں واپس گزر چکے ہیں اس سے بہت رسول اور اسکی ماں واپس گزر چکے ہیں اس سے بہت رسول اور اسکی ماں واپس گزر چکے ہیں

النَّظْرُ كَيْفَ نَبِّئِينَ لَهُمْ آيَاتِنَا أَنْ نُنْظِرَ أَلْفًا يَوْفَكُونَ دیکھ کیسے نبی ہوتے ہیں ہم انکو نشانیاں پھر دیکھو کہ وہ کہاں آئے جاتے ہیں

اللہ عزوجل نے ان آیات میں نصاریٰ کے مشرک فرقوں کا کفر بہتان بیان کیا جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اہمیت گمان کیے

حق ہو رہے ہیں چنانچہ فرمایا۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ یعنی اللہ کافر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح ہے اور مسیح ہے کہ مریم کا بیٹا بھی کہتے ہیں اسکو اللہ ٹھہراتے تھے اور

پہلے بیان ہو چکا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھانے جانے کے بعد ہی اس فرقہ کو گمراہی نے گھیرا اور ایسا کہنے لگا اور مسیح علیہ السلام نے رسالت کو پیدا آئی جو کچھ انکو پہنچائی تھی سب بھلا دی۔ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ۔ حالانکہ مسیح نے عموماً کہا تھا کہ ای بنی اسرائیل تم عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے یعنی نبی سرگرم

تعلیم کی تھی کہ لائق عبادت کے کوئی بت و فرشتہ وغیرہ کچھ نہیں ہے سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے جو میرا اور تمہارا پروردگار ہے اور وہی الوہیت اس کے سوائے کسی میں نہیں ہوتی جسے پیدا کیا وہی خالق و رازق و جامع صفات کمال ہے وہی ہی اسکی عبادت فرض ہے یہ نہیں گویا یہ

کہہ دیا تھا کہ میں بندہ ہوں اور ہرگز میں معبود نہیں ہوں اور معبود کیسا کہ میں شریک بھی نہیں بلکہ حضرت باری جل جلالہ کی جناب میں کسی مخلوق کو شریک نہیں ممکن ہے اور جو شریک سمجھے وہ بڑا بے فوف اور سخت جھوٹا و ظالم و خبیث ہے بلکہ صریح کہہ دیا کہ۔ إِنَّهُ كَانَ يَكْتُمُ

گھپتی ہے بِاللَّهِ۔ جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرے وہ خواہ افعال میں شریک کرے اس طرح کہ جو بائین اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت قرار دی ہیں وہ کسی مخلوق کو اس طرح بجالا دے مثلاً کسی کے واسطے روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا سجدہ کرے یا کوئی کے واسطے

تعلیم بجالا دے کہ جناب باری تعالیٰ کے واسطے کھڑا ہوتا ہے وہی تعلیم سے کسی کے واسطے کھڑا ہوا کسی کے واسطے کھڑا ہوا کسی کے واسطے کھڑا ہوا یا مردہ ہوا یا قبر ہو یا کسی نام پر قربانی کرے یا ایسے ہی وہ افعال جو خاص جناب باری تعالیٰ کیوں ہے یا انکو کسی کے واسطے بجالا دے یا اعتقاد میں شریک کرے مثلاً کسی کو رازق و خالق وغیرہ اعتقاد کرے یا کسی سے اس طرح ڈرے جیسے اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے یا کسی کو شریک سمجھے

اور اسی کے اندر تمام وہ صفات جو مخصوص جناب باری تعالیٰ کی واسطے ہیں کسی مخلوق میں اعتقاد کرے اور اسی کے مانند موت و زندگی وغیرہ ہر باجملہ جو کئی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال میں کسی طرح شرک کرے۔ **فَقَدْ حَسَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْجَنَّةَ** - تو اللہ تعالیٰ نے ایسے خبیث مشرک پر جنت حرام کر دی ہوتی یعنی جنت میں داخل ہونا اسپر ممنوع و محال کر دیا ہے کیونکہ اس خبیث نے اپنے مالک و خالق و رزاق و نعم حقیقی کی شان میں بے ادبی سے اپنی بھرتی کی جس نے اس مخلوق نابود کو عدم سے وجود میں نکالا اور حق سے تیز رست پالا اس نے یہ حرکت کی کہ اس کی عبادت سے منہ موڑا اور اس کی ایک مخلوق کی عبادت کی یا مخلوق کو لائق عبادت سمجھا پس وہ قطعاً جہنم کے لائق ہے اس پر اسے فرمایا۔ **وَصَاوِدُكَ الْكَاثِرُ** - اور ایسے مشرک خبیث ظالم کا ٹھکانا و رنج ہے۔ **وَكَاالِظَّالِمِينَ** میں ان انصاف سے اور ظالموں کا کوئی بھی مددگار نہیں ہوتا جو اس کو عذاب الہی سے بچا دے اور ظالم کے معنی میں ہے جو چیز جہان کے لائق ہے اس کے سوا دوسری جگہ اس کو ہستے ہیں کامل درجہ کا اظہار ہے جو عبادت الہی کو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے کسی مخلوق کے واسطے کر دے بھلا اگر بادشاہ کا کوئی نوکر جو آدمی ہونے میں بادشاہ کے مثل ہے صرف ہفت میں نوکری بادشاہی کا فرق ہے اگر یہ نوکر بادشاہ کو چھوڑ کر اس کے بادشاہ کے غلام کو اپنا بادشاہ بناوے تو اس نوکر کی کیا سزا ہے بالاتفاق یہی کہ بالکل نسبت کر دیا جائے پھر اس سے بدتر حال مشرک کا ہے کیونکہ بادشاہ و غلام تو آدمی ہونے میں برابر ہیں اور خالق و مخلوق میں کسی آدمی کو کوئی نسبت نہیں ہے پھر غور کرو کہ جو باتیں جناب باری تعالیٰ سے مخصوص ہیں وہ مشرک نے مخلوق کی شان میں اعتقاد کیا ہے پھر ذرا غور کرو کہ یہ نوکر اگر بادشاہ سے ملانی مانگے تو لڑتے ہیں تو یہی ہے کہ بادشاہ قتل ہی کر دے ایسا کیوں پا کر یہ جناب باری تعالیٰ سے عزوجل کہ بندہ ایسی حرکتیں کرتا ہے پھر تو یہ کہے نیا کام ہے تو سعادت فرماتی ہے اور بڑا کرم ہے کہ اس کو قبول بندہ فرما کر اسپر سزا رون انعام سے جنت میں جگہ دیتا ہے پس بڑا مرد و خوشی بد نسبت وہ بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کونہ مانے اور شرک و کفر ہی پر جہاں سے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے رسول و انبیا علیہم السلام برابر سمجھتے ہیں کہ یہ مشرک نہ کرو مگر وہ نہیں مانتا اور اللہ تعالیٰ کے ایچ پیوں کی بدگونی کرتا ہے تو سب سے نزدیک یہ مشرک مرد و اپنی سزا کے قابل ہے جو کوئی مخلوق اپنے مانند کسی مخلوق کو نہ دے سکتا ہے پھر ہم ایسی ہی ہے کہ سب کا عذاب قیاس سے باہر ہے چنانچہ سرکش مشرک اگر دیکھے تو جان نکلیا اور پھر اس عذاب کوئی بچانے والا نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں کس مخلوق کو دم مار نیکی مجال ہے پھر یہ فرقہ نصرانی دیکھو اور اپنے دین کی سمجھ دیکھو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صریح کہہ دیا تھا پر اس کو نہ مانا نہ اعلیٰ اگر وہ خدا ہوتے تو کیا جھوٹ بولتے تھے اور اگر نہ تو نہیں نہایت بوج بولتے تھے تو پھر کیوں نہیں مانتے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول تھے۔ **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ** - البتہ کافر ہیں وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تیسرا ہے تین اکواٹ، یعنی تین اکہ میں سے ایک اللہ تعالیٰ اور باقی دو نون عیسیٰ و اسکی مان ہوا اور واضح ہو کہ نصرانی بہت فرقے متفرق و مختلف ہیں پس ایسے یہ کہتے ہیں کہ جو عہد ان تین کا الہ ہے اور یہ تین اسکے اتنوم ہیں جیسے تین عناصر سے مرکب کوئی چیز ہوا اور یہ صریح باطل ہے کیونکہ جو چیز مرکب ہے وہ تو اپنے اجزا کی محتاج ہے کہ جب تک یہ اجزا ہوں پھر جمع ہوں تب تک وہ مرکب کہان سے ہوگا پس خدا سے تعالیٰ اپنی وجود میں محتاج ہوا جیسے مخلوق کو اپنے وجود میں خالق کی احتیاج ہے پھر یہ نہیں سمجھتے کہ ان اجزا کو ترکیب دینے والا کون ہے پس وہ کوئی دوسرا خدا ماننا چاہیے جس میں یہ محتاجی نہ تو وہی خالق خود مختار ہے جب چاہے جس چیز کو پیدا کرے اور جو کچھ چاہے کرے سو جب اسے چاہا تو عیسیٰ کو بدون باپ کے پیدا کر دیا اور جب چاہا عیسیٰ کی مان کو موت دیدی باجملہ ہر زمانہ کے حکم و عقلاً آج تک متفق ہیں کہ دنیا میں کوئی مذہب ایسا بودا نہیں جیسا

یہ قول و اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ تین الہ کا ایک ہے۔ اور اہل ایمان یوں سمجھتے ہیں کہ۔ **وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ**۔ کوئی بھی نہیں الہ ہے سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کے حوالہ کرتے ہوئے رسول عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت میں خطاب فرمادیا۔ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم انت قلت للناس اتخذوني وامي الامين بنون اللہ قال سبحانک الایہ یعنی تعجب فرمادیا کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم کے کہا تو نے کہا تھا لوگوں سے کہ تم مجھ کو اور میری ماں کو دو آلہ عبودت والو اللہ کو چھوڑ کر تو عیسیٰ کی لگا کر میرے عبودت کو پا کر ہی الہی آخر الایہ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کو بہتان و کفر پر دہم و ہندید فرمائی بقولہ۔ **تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** **عَمَّا كَفُورُونَ**۔ اور اگر باز نہ رہے یہ لوگ اس چیز سے جو کہتے ہیں **بِئْسَ مَا كَفُورُونَ** یعنی اگر مسیح کو خدا کہتے ہیں یا تین الہ کہتے ہیں باز نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کو واحد لا شریک لہ اعتقاد نہ کیا تو۔ **كَيْفَ تَدْعُونَ الذِّكْرَ وَكُنْتُمْ تُخَالِفُونَ** ضرور پوچھو انہیں کافروں کو عذاب الیم فیت یعنی دوزخ میں ضرور پڑھینگے اور عیشیہ جلا کر نیکے اور دنیا میں بھی خوار ہونگے پس اگر موت سے پہلے مسلمان ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جانا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بندہ و رسول اعتقاد کیا اور تمام رسولوں کے کتابوں کو مانا اور محمد صلعم کو بندہ و رسول برحق جانا اور قرآن کو سچی مانا تو وہ جنتی ہونگے جیسے مومنین مومنین کا حال ہے۔ **فَانْتَفَعْتُمْ سَمْعًا** اگر کسی نے عربی میں کہا کہ **ان اللہ ثلاثہ**۔ تو وہ اصحیٰ ہے کہ اگر اس شخص کی یہ مراد ہے کہ وہ آدمی جو آپس میں باہم کہتے ہیں **وہاں تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے جیسے بولتے ہیں کہ یہاں تو میں اور تم ہی ہو اور تیسرا اللہ تعالیٰ ہے** یعنی ہمارے تمہارے حال سے کوئی یاد نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو ایسے شخص کو کافر نہیں کہا جائیگا اور سورہ مجادلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَمَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ** الا ہو الرجم۔ یعنی نہیں کوئی تین بندے خفیہ مشورہ کرنے والے مگر اگر کہہ چوگھا اللہ تعالیٰ ہے اور نہ پانچ مگر اگر کہہ چھوٹا اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی بندہ و نگو ہوشیار رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ہر خفیہ و علانیہ باتوں پر واقف ہے اور اس کا علم سب کو محیط ہے اور آنحضرت صلعم نے فرمایا حضرت ابو بکر صدیق کو خطاب کیا کہ **ما ظنک بالثلاثین اللہ ثلاثہما**۔ یعنی تو جو کافر و نیکے مطلع ہونے سے ڈرتا ہے کہ یہاں ہم دو ہی آدمی ہیں تو چھوٹا ایسے دو آدمیوں کے ساتھ کیا گمان ہو جن کے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کے ساتھ ہی ایسے مقابلہ میں تمام نیکیوں کی مخلوق چھوٹی ہوتی نہیں سکتی ہے اور تم جہم کہتا ہے کہ اگر کسی نے ان اللہ ثلاثہ کہہ کر اور یہی معنی مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم محیط ہے تو بھی اس طرح کہتا ہے **وہاں ہے اگرچہ وہ شخص کافر نہ ہوگا اسوجہ سے کہ اسکی نیت میں کفر کا مقصود نہ تھا لیکن چونکہ اسنے خلاف ادب گفتگو کی اسلیئے مستوحش ہے** **ہاں اگر وہ کہے کہ ہمارے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے تو کچھ مصلحت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ علم بھرتی تعالیٰ نے ان کافروں و بد مذہبوں کو نصیحت فرمائی اور راہ راست کی تربیت دلائی بقولہ تعالیٰ۔ **أَفَلَا تَتَّقُونَ** اِلٰہی اللہ۔ انکو کیا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عجز نہیں لائے اور نادہم ہو کر توبہ نہیں کرتے ہیں۔ **وَكَيْفَ تَعْفُرُهُمْ**۔ عافا الوہ۔ اور استغفار نہیں کرتے اپنے قول و عمل کی توبہ نہیں کرتے اور یہ چھوڑ کی و ملامت ہے کہ کیوں ایسا نہیں کرتے حالانکہ۔ **وَاللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ السُّجُودِ** اور اللہ تعالیٰ سے غور نہ ہم ہے کہ جو بندہ توبہ کرے اور مغفرت مانگے اسکی توبہ قبول کرے اپنے فضل سے اسپر رحم فرماتا ہے ہر شیخ و شیخ میں ہر کسب کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ کرتا اور نادہم ہو کر مغفرت مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند آتا ہے گویا یوں قیاس کرتا ہے کہ جس نے اسی ایسے جوش میں آتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنے غلام کے کسی کام پر خوش ہو جائے پھر وضع ہو کہ ہمارے فیضان سے ہر انسان کا نفع ہوتا ہے تو یہ نہیں کرتے کہ عیسیٰ علیہ السلام الہ یا شریک الہ ہیں اور انکو بندہ مخلوق نہیں مانتے ہیں لہذا انکا شہرہ اہل کر دیا کہ **سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ****

مَوَکِیَہِ الْاَسْرَمُولِ - سید بن مریم کچھ نہیں سوائے اسکے کہ رسول ہر وقت یعنی مسیح جو مریم کا بیٹا اسکے پیٹ سے پیدا ہوا جسے
 آدمی پیدا ہوتے ہیں اور مدت تک حمل رہا اور پہلے مسیح کا وجود ہی نہ تھا تو مسیح بن مریم فقط ایک سول ہی اور بعضے علمائے ہریان
 ایک نکتہ بیان کیا کہ اول تعالیٰ نے کلام مجید میں کسی عورت کا نام نہیں ذکر فرمایا سوائے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے تو اس میں نکتہ یہ
 ہے کہ کافروں کے دل سے وہم درہو کہ جمع عام میں کوئی ہندب شخص اپنی جو رو کا نام واسکا واقعہ پوری داستان سے نہیں بیان کرتا
 پس مریم کی طرف سے وہ گمان شیطانی جو کافر رکھتے ہیں محض بجا و صریح کفر ہی بلکہ مریم تو ایک ہندی تھی جسکے پیٹ سے عیسیٰ اللہ تعالیٰ کا
 بندہ و رسول پیدا ہوا پس وہ رسول ہی تھا۔ قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ - مسیح سے پہلے اور بہت رسول گذر چکے۔
 وقت پس عیسیٰ بھی اسکے مثل گذر جانے والا ہے پس وہ آگے ہرگز نہیں جیسے کہ کافر لوگ گمان کرتے ہیں ورنہ وہ کیوں گذر جاتا اور ظاہر
 ہے کہ موسیٰ و کئی و ذکر یا و ابراہیم وغیرہم علیہم السلام سب بندے و رسول تھے چھ عیسیٰ کو کیوں خدا یا بیٹا کہتے ہوں وہ خدا یا بندہ حالانکہ
 جو چیزیں تخیس ہو جاوے اور بدل جاوے کہ بھی کچھ ہو اور بھی جو ان اور کبھی کسی حال میں اور کبھی کسی حال میں ہر حادثہ ممکن ہو گا پس
 عیسیٰ علیہ السلام بھی حادثہ ممکن ہوئے کچھ واجب قدیم نہیں انہیں الوہیت کا نام بھی نہیں ہے اور اگر فقط اسوجہ سے کہتے ہو کہ وہ بندہ
 باپ سے پیدا ہوئے تو بھی خود ظاہر ہے کہ جو پیدا ہوا وہ مخلوق ہے اور اگر یہ بھی نہیں سمجھے تو بغیر باپ کے کوئی مخلوق پیدا کرنا اللہ تعالیٰ کی
 قدرت میں بالکل آسان ہے وہ تو جو چاہے کرے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو بدون مان اور باپ سے پیدا کر دیا اور حضرت صالح کی
 اولاد کو پہاڑ سے پیدا کر دیا اور اس وقت اُسے جو دیا اور وہ جوان ہو گیا پھر تعجب ہے کہ اللہ سے وہم پر کافر ہو گئے محض یہ جہل ہی بلکہ قطعاً اللہ تعالیٰ کو
 کہ عیسیٰ علیہ السلام تو ایک بندہ و رسول اللہ تھا جسے اور انبیاء علیہم السلام اس سے پہلے گذرے دیسے ہی یہ بھی گذرے ہیں جیسے وہ سب بندے
 خاص تھے یہ بھی بندہ خاص ہے۔ وَ اَمَّا صِدْقٌ فَاَمَّا صِدْقٌ اور عیسیٰ کی مان ایک صدیقہ ہندی تھی و جب کو اللہ تعالیٰ نے پیدا
 کیا تھا اور صدیقہ کے معنی یہ کہ سچائی میں بہت پوری تھی چنانچہ اُسے کوئی بہ حرکت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے اور عبادت گزار
 میں سچی ہی یہود مردود جو کہتے ہیں کہ اُسے یوسف بخار سے نکالیا جس سے عیسیٰ پیدا ہوا تو وہ یوسف بخار کا بیٹا تھا اور یہی ہستی نصرانی کہتے
 ہیں یہ محض ہتان و کفر ہی وہ جھوٹے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بدون باپ کے اپنی نیک بندگی مریم کے پیٹ سے پیدا کیا اور یہ دونوں
 آدمی تھے انھیں کی طرح زندہ رہے گا ذَا کُلِّ نَفْسٍ لَهَا رَکْعٌ وَاُولَئِكَ لَمْ یَلْمِزْہُمْ اللّٰہُ لَمَّا کَفَرُوْا وَاُولَئِكَ لَمْ یَلْمِزْہُمْ اللّٰہُ لَمَّا کَفَرُوْا
 طعام و نانج کھاتے تھے۔ جیسے اور حیوانات کھاتے پیتے ہیں اور اسکا گوہر پینچا دیکھتے ہیں اور جو ایسا ہو وہ آگے نہیں ہو سکتا
 ہے اور یہ مراد نہیں کہ جو کوئی ان نقائص سے پاک ہو وہ اللہ ہو جائے اور یہ اعتراض لازم آئے کہ فرشتوں میں کھانے پینے وغیرہ کی
 نیماہی نہیں ہے حالانکہ وہ کچھ بھی الوہیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جس میں یہ نقائص موجود ہوں وہ آگے نہیں ہو سکتا اور یہ مراد نہیں
 کہ جس میں نہوں وہ آگے ہو جاوے پس جس میں ایسے نقائص ہوں اس میں الوہیت سمجھنا ایسی بڑی حماقت ہے کہ جانور میں نہ ہوگی اور
 آگے تو اللہ وحدہ لا شریک جامع صفات کمال مجبور برحق ہے اور سوائے اسکے کسی میں الوہیت کا نام بھی نہیں بلکہ ممکن نہیں ہے پھر
 واضح ہو کہ قولہ و امہ صدیقہ - میں صریح دلالت ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو بھی مرتبہ صدیقہ حاصل تھا و قد قال تعالیٰ و صدقت
 بکلمات رہا۔ یعنی مریم نے کلمات پروردگار کی تصدیق کی تھی اور حدیث صحیح میں چند عورتوں کا اپنی جنس میں کمال کو پہنچنا بیان
 ہوا ہے جملہ اسکے مریم ہیں اور ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی فضیلت عورتوں پر مذکور ہے پس معلوم ہوا کہ مریم نبی نہیں ہیں جبکہ ابن جزم وغیرہ نے

نقطہ ملا کہ خطاب کرنے سے مرثم و سارہ و ناد و موسیٰ کے نبی ہونے کا زعم کیا ہے اور جمہور کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے نبی کرئی عورت نہیں بھیجی اور شیخ ابو الحسن الاشعری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کی جہالت پر تعجب دلایا بقولہ **الظُّرُّ كَيْفَ نَبِيِّنُ لَهَا الْاٰيَاتِ** - یعنی تعجب سے دیکھ کہ کیسے ہم بیان کرتے ہیں ان کافروں کے واسطے آیتیں و جو ہماری وحدانیت پر صریح دلالت کرتی ہیں اور ان کے اوہام و کفر کے خیالات کو کھلے کھلے باطل و جھوٹ ظاہر کرتی ہیں۔ **تَوَالُّظْرَانِي يُؤْفَكُونَ** - پھر تو دیکھ کہ یہ کافر لوگ کیسے پھرے جاتے ہیں و حق بات باوجود کھلے کھلے دلائل واضح قائم ہیں اور حکم بلفظ النظر فقط تعجب ہے کہ نصاریٰ بندہ اور رب بین فرق نہیں معلوم ہوا حالانکہ یہ عیسائی کہہ کر مان خالق قادر فاعل مختار اور کہان بندہ مجبور مخلوق کچھ نہیں کر سکتا اس واسطے کہ حکم و بقول **قُلْ الْعَبْدُ وَاَنْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ كَوْضْرًا وَاَلَا نَفْعًا وَاَلَا اللّٰهُ هُوَ**

تاکہ تم ایسی چیز چاہتے ہو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جو مالک نہیں تمہارے بس کے نہ بھلے کے اور اللہ تعالیٰ وہی ہے

السَّمِيعُ الْعَلِيُّوْنَ
سنتا جانتا

قُلْ الْعَبْدُ وَاَنْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ - یہ خطاب نصاریٰ کو اولاً اور باقی سب کو عموماً ہے یعنی کہہ دے اور محمد صلعم کیا تم پر جتنے ہو۔ **مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ** اللہ کے سوا دوسرے کو۔ **مَا لَا يَمْلِكُ كَوْضْرًا وَاَلَا نَفْعًا** - جو نہیں مالک ہے تمہارے واسطے کسی ضرر کا اور نہ نفع کا۔ یعنی ایسے کو تم کیوں مجبور و آگے بناتے ہو جو تمہارے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اور یہ استفہام انکاری ہے کہ سنی چیز کو پوچھو اگر کچھ بھی نقل رکھتے ہو پھر لطف سے سبوت و تحقیق کی طرف راہ بتلائی بقولہ۔ **وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيُّوْنَ** - اور اللہ تعالیٰ تمہاری دعاؤں کا سننے والا اور تمہارے احوال کا جانتے والا ہے اور کوئی مخلوق یہ قدرت نہیں رکھتا واضح ہو کہ مالک فرمایا اور من لا یملک - نہیں فرمایا اگرچہ یہ فہمائش نصاریٰ کو ہے اور مراد اس سے عیس علیہ السلام بھی ہیں یعنی مسیح کو تم کیوں مجبور و آگے بناتے ہو حالانکہ کوئی شان الہیہیت اس میں نہیں ہے بلکہ فقط ما اختیار کیا جو ذوی العقول و غیر ذوی العقول سب کو شامل ہے تو اس واسطے کہ ٹھیک معلوم کریں کہ مسیح میں کوئی الہیہیت نہیں بلکہ وہ بھی انہیں مخلوقات میں شامل ہیں جنکو کوئی قدرت و طاقت نہیں آگاہ رہو کہ عیب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے نبی بزرگ کے حق میں او تعالیٰ جل جلالہ کا یہ فرمان ہے کہ وہ میرا بندہ میرے تحت قدرت ہے وہ کیسے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے تو مقتضائے ایمان یہ ہے کہ بندہ ہونے میں تمام مخلوقات میں سے کسی کو خواہ نبی ہو یا ولی ہو یہ اعتقاد نہ کرے کہ وہ نفع یا ضرر پہنچا سکتا ہے بلکہ ٹھیک بند و نکو جناب باری جل جلالہ میں دعا کرنے کا اختیار وہ بھی اسکی توفیق سے ہے اور قادر مختار فقط اللہ تعالیٰ ہے جو چاہے کرے **قَالَ فِي الْعُرْسِ الْقَدْرُ كَفَرَالَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ ثَلَاثَةٌ** - یعنی یہ اندھے لوگ یہ ادھاق و حدانیت الہی عزوجل سے اندھے رہے حالانکہ حقائق و حدانیت کے منظرہ از اجتماع و اقتران و امتزاج بنا سوت ہیں انکو کسی حادثہ میں حلول نہیں ہے وہ لطائف آیات و براہین معجزات سے اہل ایمان کا دل کی آنکھوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور جو کچھ در باب حدانیت کے ادہام و خیال و فہمہ ہیں آوے اس سے کہ وہ منظرہ ہے چنانچہ فرمایا **وَاِنْ لَّا اَلَا اللّٰهُ وَاَلَا** کوئی اسکی ضد نہیں اور کوئی تشبیہ نہیں اور کیسکو اس سے کوئی نسبت نہیں ہے تو ادہام و تصورات و خیالات کی مجال ہی نثار دہی پھر جب و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ حضرت مریم اور عیسیٰ علیہ السلام یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے خالص بندے اور اسکی آیات و صفات کے واسطے مقامات علی بن اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آبر و دارا و مقبول ہیں تب ظاہر فرمایا کہ ان کراہتوں کے باوجود یہ لوگ بندہ و بشر ہونے سے خارج نہیں ہیں

اور وہی انسانی عاجزی اور بفرست کا ضعف ان میں موجود ہے کما قال تعالیٰ بالسیح ابن مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل و امر صدیقہ حاصل
 ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو ایک بندہ خاص و راجع مخصوص ہے اسکو بندگان مومنین کی ہدایت و عرفان کے واسطے بھیجا گیا ہے تاکہ وہ لوگ اسکو
 سچا رسول مانکر اس کی ہدایت کے موافق اللہ تعالیٰ کی بندگی بجالاویں اور سب پہلے اسکی ہدایت کی کیونکہ آیات و صفات
 کے ظور میں اسکو زیادہ لگاؤ تھا پھر آدمی و بشر کی ضروری حاجتوں سے انکا محتاج ہونا ظاہر کیا بقولہ کانا یا کلان الطعام۔ اور اس سے

کنا یہی کہ دونوں حادثہ تھے اور الوہیب بالکل ہی تھے اور بھلا کہیں قدم میں بھی ایسی باتیں ہو سکتی ہیں جیسے حدوت لوٹ پوٹ ہوتا رہتا ہے
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ

تو کہہ دو اہل کتاب ^{ست ہائیکر} اپنے دین کی بات میں تاجق کا اور مت چلو خیال پر ^{ایسی قوم کے} **صَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۗ لَعْنَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا**
 آپ بہک مرے ہیں تم سے پہلے اور بہکا یا بہتیر دن کہ اور بھٹکے ہیں سیدھی راہ سے ^{سنت کھائی} ^{مکروں نے}

مَنْ بَنَىٰ إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 بنی اسرائیل ہیں سے ^{دبان سے داؤد کی} اور عیسیٰ بیٹے مریم کے ^{یہ اس سے کہ گناہ کرتے اور حد سے}

يَعْتَدُونَ ۗ كَانُوا أَكْثَرًا هُونًا عَنْ مَنِّكَ فَغَلَّوْا لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۗ
 بڑھ چلتے تھے ^{آہیں} ^{منع نہ کرتے تھے} ^{بے کام سے جو کر رہے تھے} ^{کیا بڑا کام ہر جو کرتے تھے}

تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ
 تو دیکھے انہیں سے بہت لوگ رفق ہوتے ہیں ^{کافروں کے} ^{بڑی تیاری} ^{بھیجی ہو} ^{اپنے واسطے}

سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ مُوَحَّدُونَ ۗ وَلَوْ كَانُوا يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ
 کہ اللہ تعالیٰ کا غضب ہوا ان پر اور عذاب میں وہ ^{ہمیشہ رہینگے} اور اگر یہ لوگ یقین رکھتے ^{اللہ تعالیٰ پر اوستی}

وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مَا أَخَذُوا لَهُمْ مِنْ آيَاتِهِ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ۗ
 اور جو اُسپر اتارا گیا تو انکو ^{رفیق نہیں ٹھہراتے} ^{لیکن انہیں سے بہت لوگ} ^{بے حکم ہیں}

یہاں سے تمام اہل کتاب کو جو بالفعل قیامت تک پائے جاویں پاکیزہ نصیحت سے ارشاد کیا اور انپر محبت بوری ہوگی۔ **قُلْ**
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ کہہ دے اور محمد صلعم اہل کتاب یہود و نصاریٰ سب کے۔ **لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ**

ست حد سے تجاوز کرو اپنے دین میں ایسا تجاوز کرنا جو ظان حق ہو و باہن طور کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ ہے اس سے
 تجاوز جیسے یہودی نہیں کرتے کہ حضرت عیسیٰ کو رسول نہیں مانتے اور بہتان کرتے تھے اور نہ باطنی طور کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ ہے اس سے
 انکو بظہا و اور عبود و خدا یا اسکا بیٹا کہنے لگو کہ یہ سب کفر و بے انصافی ہے و لیکن ان یہود و نصاریٰ نے تورات کو اور انجیل کو اپنے اکلون
 کی بگاڑا ہوئی حالت میں پایا اور جو روایتیں انہیں اپنے انہیں کو پیشوا بنایا اور دین الہی میں بلا دلیل و بغیر فہم کے محض تقلید کرنی حالانکہ
 اپنے خالق عزوجل کی وحدانیت و اسکی جانب رسالت کا اعتقاد کرنے میں تقلید بالکل باطل و حرام ہوتی ہے لہذا اجماع اہل کتاب کو منع کیا
 بقولہ تعالیٰ **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ صَلُّوا مِنْ قَبْلُ** یعنی تمہارے اگلے جو غلو اور حد سے تجاوز کر گئے ہیں

انکی نفسانی خواہشوں کی پیروی مت کرو کیونکہ وہ غلو کر کے خود گمراہ ہو چکے۔ **وَأَصَلُوا الْآثِرَ**۔ اور بہتیرے لوگوں کو گمراہ کیا۔
وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ۔ اور راہ حق سے بھٹک گئے اور سوار دراصل یعنی وسط ہی پس وسط راہ کو چھوڑا تو بھٹک گیا
یا افراط میں پڑے جیسے نصرانی یا تفریط میں جیسے یہودی پس اول ہٹلو اور اصلو اسے یہ بیان ہے کہ خود گمراہ ہوے اور دوسرے لوگوں کو گمراہ کیا
اور وہم غلو اسے یہ بیان ہے کہ غلو کر کے افراط و تفریط میں پڑ گئے اور درمیانی راہ عدل و صراطِ مستقیم کو چھوڑ دیا باجملہ اس آیت میں ثلاث
ہے کہ اہل ایمان کو لازم ہے کہ انکے باب داد او غیرہ اگلے لوگ جو رسم و راہ خلاف شرع یا جو اعتقاد خلاف حق نکال گئے ہوں انکی پیروی کریں
وردہ خود گمراہ ہونگے اور اپنی گمراہی کا وبال جیسا اپنے اوپر ڈالینگے ویسا ہی اگلے پر ڈالینگے اور آگاہ رہو کہ علماء سے دین جسکے متبع سنت و طریق
حق پر ہونیکا علم ہے اگر انہیں سے کسی شخص سے اجتہاد دین کوئی سہو ہوا ہو کیونکہ وہ آخرت میں دہشتی ہیں تو انکو اپنی کوشش کا ثواب مل چکا
پھر اگر اسکا اجتہاد بھٹھا رے علم میں دوسرے مجتہد کے دلائل سے خطا ظاہر ہو تو تم اپنا معاملہ اپنے مسودہ و جہل کے مراقبہ سے غلو میں نہ پڑو
اور تعصب کسی عالم کے بندے مت بنو مگر ہرگز زبان درازی و طعن مت کرو کیونکہ یہ نفسِ شیطانی کی پیروی ہے اور حدیث میں قیامت کے آثار
میں سے یہ بھی آیا ہے کہ اس آیت کے پچھلے لوگ اپنے اگلے پر لعنت کریں گے چنانچہ فرقہ رافضیہ تو کھلنے خزانے ایسا کرتا ہے اور جو کوئی لعنت نہ کرے
بلکہ طعن کرے وہ بھی انہیں کے قریب قریب ہے۔ **لَعْنَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ**
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ۔ ملعون کر دیے گئے بنی اسرائیل میں سے کفر کرنے والے زبان داؤد و عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہما علیہما
شہراہیلہ والوں نے تو حضرت داؤد علیہ السلام کی نصیحت اور حکم خداے تعالیٰ سے نافرمانی کی تو انکی بددعا سے بندہ ہو گئے اور یہ قصہ آگے
اشارہ اللہ تعالیٰ مفصل آویگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ ہزار آدمیوں نے آسمان سے خوال نعمت پکا پکا یا اترنے کی درخواست
کی تھی اس میں رکھ چھوڑنا منع تھا آخر کار جمع کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بددعا سے سو ہو گئے تھے چنانچہ یہ قصہ بھی اشارہ اللہ تعالیٰ
آویگا۔ **ذٰلِكَ - لَعْنَةُ - بَنِي إِسْرَائِيلَ - كَانُوا كَاذِبِينَ**۔ یہ لعنت کرنا سبب انکی نافرمانی اور حد سے تجاوز کرنے کے تھا
ف اور اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعضی نافرمانی و تجاوز قاب سے کافر ہو جاتا ہے چنانچہ ان لوگوں کو دیکھو کہ کیونکر ملعون ہو گئے حالانکہ
دبان سے ظاہر میں نبوت و رسالت کا انکار نہیں کرتے تھے چنانچہ مفصل قصہ سے ہی ظاہر ہوگا اور فرمایا کہ۔ **كَانُوا كَاذِبِينَ**
عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ۔ ان لوگوں کی حالت یہ تھی کہ آپس میں ایسے فعل کرنے سے جو ممنوع ہو نہیں روکتے تھے تا یعنی اس
حیثیت سے بسر کرتے کہ بعض کو بعض منع نہیں کرتا تھا کہ جس فعل منکر خلاف شرع کو تنہے کیا ہے وہ بارہ اسکو مست کرنا اور فعلوہ کی تھمیر
ان کی طرف راجع کر دی گئی حالانکہ اس فعل منکر کا کہ نوا الامین سے بعض ہی تھے سب نہ تھے تو بعض نے لکھا کہ اسوجہ سے کہ اس فعل کا
ترک ہونکہ انہیں میں سے تھا تو فعل کو مجازاً سب کی طرف نسبت کر دیا اور مستحکم کہتا ہے کہ آئین اشارہ ہے کہ ایک قوم میں سے جب بعض نے کوئی
خلاف شرع فعل کیا اور دوسرے اسکو منع کر سکتے ہیں لیکن انہوں نے منع نہ کیا تو وہ بھی گویا اس فعل کے مرتکب ہے حتیٰ کہ جو عذاب آدے گا
وہ ان سب پر نازل ہوگا۔ **كَيْفَ تَسْمَعُونَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ**۔ یہ علم نہا۔ انکا یہ فعل بہت بُرا تھا جسکے مرتکب تھے ف
یعنی فعل منکر سے آپس میں ایک دوسرے کو منع نہ کرنا بہت بُری بد فعلی تھی۔ ہمارک میں کہا کہ آئین دلیل ہے کہ فعل منکر سے منع کرنا شرع میں
بہت ضروری کام ہے اس میں مسلمانوں کے حال ہے کہ انہوں نے اس سے منحصر ہو لیا اور تو جھوٹے ہی ہر اتھی کلام اور حضرت علیؓ نے فرمایا
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل کے لوگ گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو انکے عالموں نے انکو منع کیا مگر وہ لوگ یا نہ مانے

پس علمای اہل مجلس بن بیٹھنے لگے اور راوی نے کہا ہے کہ شاید یہ کہا کہ ان کے ہا زار و نین بیٹھنے لگے اور ان کے ساتھ کھانے پینے لگے پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کو
انفاق ڈال دیا اور حضرت داؤد اور عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کی زبان پر انکو ملعون کیا اور یہ ملعون کرنا سبب کی نافرمانیوں حد سے تجاوز کر کے تھا راوی نے کہا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے تھے پھر سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا کہ تم ہر اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم میری جان پر کسی بھی شے کا ہونے کا بہتک کہ لوگوں کو حق پر
آباد نہ کرو درواہ احمد) اور دوسری روایت میں ابن سنی سے منقول ہے کہ پہلی فریابی جو بنی اسرائیل پر بھیجی وہ یہ تھی کہ ایک آدمی دوسرے سے ملتا اور کہتا کہ وہ
شخص تم سے اللہ تعالیٰ سے تقویٰ اختیار کر اور چھوڑ دے یہ فعل جو تو کرتا ہے یہ کہہ کر یہ جلال میں ہے پھر دوسرے روز اسکو ملتا تو اسکو ای حال پر بنا جا قبول کا ترکب پاتا پس اسکو
اس ہون پر منع کرتا کہ یہ پاتا نہیں ہے اب میں منع کروں تاکہ اس کے کھانے پینے میں ہم صلب ہوں پھر جب بنی اسرائیل سے کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو دین میں ٹوٹ ڈال دی
پڑھی یا یہ یعنی کہ ان کو فرانس بنی اسرائیل سے منع کر دیا کہ ہرگز نہیں پس تم سے اللہ تعالیٰ کی کہ تم لوگ حکم کرو کہ معون شرعی کا اور ضرور منع کر دے
جی باتوں سے اور ضرور ظالم کا ہاتھ روکو گے اور انکو حق ہی پر مقصود رکھو گے یا یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب میں بھی لفاق ڈال دے گا پھر شاید کہ لوگوں کو بھی ملعون کرے
جیسے بنی اسرائیل کو ملعون کر دیا (رواہ ابو داؤد و الترمذی و سنن داہن ماجہ) حذیفہ بن الیمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جس کے
قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ضرور تم امر معروف کا حکم کرو گے اور نہ منع کرو گے یا یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے پاس سے عذاب بھیجے پھر تم اس دعا
کو دے اور تمہاری دعا قبول ہوگی (رواہ احمد و الترمذی) صحیحین میں ابو سعید خدری سے منقول روایت ہے کہ جو کوئی تم میں سے ممنوع بات کچھ لینے کسی شخص سے ایسی
بخلی دیکھے جو شرع میں ممنوع ہے تو اسکو ہاتھ سے مٹا دے اور اگر نہ کر سکے تو زبان سے اور اگر نہ کر سکے تو دل سے بڑا جانے اور یہ سب سے ضعیف ایمان
ہے عدی بن عمیرہ سے مرفوع روایت ہے کہ خاص خاص لوگوں کی بد اعمالی سے اللہ تعالیٰ سب کے سب کو عذاب نہیں کرتا ہے تا وقتیکہ یہ نہ ہو
کہ وہ اپنے روبرو بد اعمالیاں کرتے دیکھیں اور باوجودیکہ اسکو روک سکتے ہیں مگر اسکو انکار نہ کریں اور نہ مٹاویں پھر جب ایسا کیا تو اللہ
تعالیٰ خاص و عام سب کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے (رواہ احمد) بڑے فعل پر جو راضی ہوا وہ گویا وہاں موجود تھا اور جس نے بڑا جانایا انکار
کیا تو وہ اگرچہ وہاں موجود ہو تب بھی ایسا ہی جیسے وہاں نہ تھا یہ روایت ابو داؤد سے مناسبت ہے اور حذیفہ سے مرفوع روایت ہے
کہ مسلمان کو بچا پیسے کا اپنے آپ کو ذلیل کرے عرض کیا گیا کہ ذلیل کیونکر کرے فرمایا کہ ایسی بلا کے ساتھ تعرض کرے جسکی اسکو طاقت
نہیں ہے (رواہ احمد و ابن ماجہ و الترمذی) انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا گیا کہ یا رسول اللہ! معجون و نہی از منکر کب
چھوڑی جائیگی تو فرمایا کہ جب تم میں وہ باتیں ظاہر ہوں جو اگلی امتوں میں ظاہر ہوئی تھیں ہم لوگوں نے عرض کیا کہ اگلوں میں کیا ظاہر
ہوئی تھیں فرمایا کہ بادشاہت و سرداری تمہاری تمہاری کینوں میں اور زنا کاری و بدکاری بڑے بڑوں میں اور ظلم فاسقوں میں ہوتا ہے یا کھڑ
جائیگا (رواہ ابن ماجہ) اور راویان اس باب میں بہت ہیں اور ابو سعید بن ابجر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے
تینتالیس انبیاء علیہم السلام دن چڑھتے قتل کیے پھر ایک سو بارہ آدمی انکے عابد و نین سے کھڑے ہوئے اور انکو امر معروف کیا اور
انکو باتوں سے منع کیا پس آخر اسی دن میں ان سب کو بھی قتل کر ڈالا پس ہی مراد میں قولہ عن الذین کفروا من بنی اسرائیل الآیات
میں۔ **کَثِيرًا مِّنْهُمْ**۔ تو دیکھتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہت دن کو انہیں سے ف یعنی یہودیوں میں سے مانند
کعب بن الاشرف وغیرہ کے اور مجاہد سے مروی ہے مراد اس سے منافقین یہود ہیں کہ انکو تو رسالت کی نظر سے دیکھتا ہے کہ
يَتَوَلَّوْنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا۔ دوست بنی بنے ہیں کافر تو کون یعنی کہ کے مشرکوں کو تیرے ساتھ نبض نکالنے کے واسطے
اپنا دلی دوست بناتے ہیں۔ **لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ اَنْ يَّخْلُقَ اللهُ عَلَيْهِمْ**

الذم بہت بڑی چیز ہے جو انہوں نے اپنی ذات کے واسطے پہنچا رکھی ہے یعنی بڑے اعمال انہوں نے اپنی عزت کیلئے پہنچا رکھے ہیں جو ان کے واسطے یہ واجب کر دینے والے ہیں کہ غضب کرے اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر تو بعض نے کہا کہ قولہ ان سخط اللہ علیہم - بتاویل ان مصدر یہ کے مخصوص بالذم ہے اور معنی یہ ہیں کہ انہوں نے اپنے جو ابد اعمال اپنے لیے بھیج رکھے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو گا وہی لفظ **هُوَ خِلْدُونَ** اور عذاب ہی میں یہ لوگ ہمیشہ رہیں گے حاصل کلام یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول سے دین دشمنی کی اور اس کے مقابلہ میں بت پرست کافروں کو دوست رکھا تو ان لوگوں کو کتاب آسمانی سے کچھ علاقہ نہیں ہے حالانکہ اہل کتاب ہر حال میں مشرکوں سے اپنے تجسس یعنی دوسرے اہل کتاب کو پسند کرتے ہیں یہیں سے فقہانے کہا ہے کہ جو کتاب ہے یعنی کسی آسمانی کتاب کا اعتقاد رکھتا ہے اگرچہ اس پر ٹھیکہ قائم ہو تاہم نہ بدعت مجوسی کے بہتر ہو جو آگ پونہ والے یعنی کسی بن آسمانی کا فائل نہیں ہے نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس زمانہ کے مسلمانوں نے غضب ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کو ہالی و بدعتی قرار دیکر ایک دوسرے کو دشمن رکھتے ہیں ان کے واسطے دین دنیا میں ہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر انہیں خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پہنچا ایمان رکھیں اور مشرک بے ایمانی کی باتوں سے پرہیز کریں اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر قائم رہیں اور ان کے علماء صائمین کے واسطے رحمت کی دعا کریں اور علم حاصل کریں اور دنیا میں شقت اٹھانے کی عادت ڈالیں اور فاسقوں سے پرہیز کریں اور ایمان ایک دوسرے کو اور دین دینی از سر کسے نصیحت کریں اور تکبر و غرور سے اور دنیا کی محبت سے دل بٹھا دیں اور موت کو غنیمت جانیں و اسلام - **وَكُلُّكُمْ لَوْ اُولُو عَدُوٍّ** **يَا لَيْلَىٰ وَنَحْنُ اَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ** اور اگر یہ لوگ اپنے دونوں یقین اتار لیتے اللہ تعالیٰ کا اور پیغمبر کا اور جو وحی پیغمبر نازل کی گئی ہے تو کافروں و مشرکوں سے کیوں محبت کرتے لیکن یہ لوگ منافق ہیں یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر ہے بعض نے کہا کہ نبی سے مراد وہ نبی جس کو اہل کتاب ماننے ہیں اور ما انزل الیہ سے جو کتاب اس پر نازل ہوئی ہے کیونکہ آئین مشرکوں و مجوس وغیرہ سے سوالات کی مخالفت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہی ہدایت ہے اور بعض نے کہا کہ نبی سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و ما انزل الیہ سے قرآن مراد ہے اور نبی غیر نے اختیار کیا ہے نہیں معنی یہ ہے کہ اگر یہ لوگ ایمان رکھتے ہوتے اللہ تعالیٰ پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر جو اس کی طرف نازل کیا گیا ہے تو **مَا اَشَدَّ وَهُوَ اَوْلِيَاكُمْ وَلٰكِنْ كَثِيْرًا مِنْهُمْ فَسٰقُوْنَ** نہ بننے کافروں کو اپنا ولی نہ لیکن بہترے انہیں سے فاسق ہیں یعنی ایمان سے خارج ہیں فاسق یہ سبب کافر ہونے کے دونوں یکساں ہونے میں باہم سوالات کرتے ہیں - اور بر تقدیر اول یہ معنی ہیں کہ اگر یہودی ایمان رکھتے اللہ تعالیٰ و موسیٰ علیہ السلام و توریت پر تو کفار مکہ سے سوالات نہ کرتے جیسے مسلمان لوگ یہ نہیں کرتے ہیں لیکن یہودی دین سے بہترے دین سے خارج ہیں پس ایسا کوئی دین نہیں ہے - فاسق قال فی العرائس قولہ تری کثیر انہم الی آخر الایۃ - آئین اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا ہے کہ کفر میں ایک جنس کے کافر دوسری جنس کے کافروں کی طرف مائل ہیں اور ایمان والے آپس میں ایک دل ہیں اور یہ حکمت انزل کا مقتضایہ ہے کہ سوالات کفار میں بعض ظاہر ہو اور محبت و سوالات او ایسا میں محبت کا ظہور ہو لہذا کفار آپس میں ایک دوسرے سے دنیا و کفر کے معاملات میں رازداری کرتے ہیں مگر سبب بعض الہی کے ہرگز متفق نہیں ہیں بخلاف مومنوں کے کہ باہم ایک دل ہو جاتے ہیں پھر ظاہر فرمایا کہ کافروں کی سوالات سے ان پر اللہ تعالیٰ کا دائمی غضب اترتا ہے اور عیشیہ اس کے عذاب میں سے ہے

لَقَدْ كَانَ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِيْنَ اٰتَمَرُوا

تو باو گیا سب لوگوں سے زیادہ عداوت میں مسلمانوں کے ساتھ یہود کو اور مشرک کرنے والوں کو

وَلَيَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ ذَلِكَ

اور تو یاد رکھا کہ سب سے نزدیک محبت میں مسلمانوں کے ساتھ ان لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں اس واسطے

بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

کہ ان میں عالم ہیں اور درویش ہیں اور یہ کہ وہ لوگ تکبر نہیں کرتے ہیں

لَيَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ

یعنی اسی محمد تو مومنوں کے ساتھ سب سے زیادہ عداوت کرنے والا یہودیوں اور مشرکوں کو پاوے گا اس وجہ سے کہ ان لوگوں کا کفر کی گونہ اور جہالت دو بالہا ہے اور یہ لوگ اپنے نفس کی خواہشوں میں سہمک و ڈوبے پڑے ہیں اور الذین اشركوا

سے بت پرست اور مجوسی وغیرہ ایسے لوگ مراد ہیں جو کسی آسمانی کتاب کے قائل نہیں ہیں ورنہ یہود و نصاریٰ بھی مشرک ہیں

وَلَيَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ

یونوں کے ساتھ سب سے زیادہ دوستی کرے والا ایسے لوگوں کو پاوے گا جو اپنے آپ کو نصرائی کہتے ہیں۔ ذلک

بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

یہ بات اسوجہ سے ہے کہ انہیں قسیس یعنی علماء اور رهبان یعنی زاہد گوشہ نشین لوگ ہیں اور وہ غرور نہیں کرتے ہیں نہ

واضح ہو کہ نصاریٰ میں انہیں کو مومنوں سے زیادہ محبت تھی جنہیں یہ باتیں جاری تھیں کہ انہیں علماء و زاہد ہوتے تھے اور

انکو غرور نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نرم رہتے تھے اور چونکہ سب خرابی کی جڑ ہی محبت دنیا ہی اس لیے نصاریٰ جو اس سے بیزار

تھے وہ مومنوں سے زیادہ مودت رکھتے تھے اور آنحضرت صلیم نے شکر اسلام کے مجاہدوں کو منع کر دیا تھا کہ کسی راہب کو

قتل نہ کریں اور نہ کسی عورت کو اور نہ کسی بچہ کو جیسا کہ احادیث میں صریح ہے اور صحابہ رضوان اللہ علیہم باوجود راہبوں کی سخت

کلامی کے ان سے کچھ نہیں کہتے تھے اور کبھی کسی بچہ یا عورت کو قتل نہیں کیا اور باقی لڑنے والوں سے بھی اسودت تک لڑے جہاں

وہ لڑائی پر آمادہ رہے اور جب ہی انہوں نے صلح کا پیغام دیا تب ہی لڑائی موخوف کر دی اور انہیں عدل و انصاف کا ہر بنا دیا جیسا

کہ روایات میں صریح ہے مگر متواتر ہے پھر بعض علماء نے استنباط کیا ہے کہ یہود یوں کا یہ اعتقاد تھا کہ جو کوئی انکے مذہب سے مخالف ہوگا

ہر طرح کی تکلیف و ایذا پہونچانا ثواب سمجھتے ہیں جس طرح ممکن ہو مانند قتل کرنے و مارنے و مال لوٹنے و جھین لینے اور طرح طرح کے کرمیلہ

کرنے کے بہر حال اذیت و تکلیف پہونچانا اپنے مذہب کے مخالف کو واجب جانتے ہیں اور یہ اعتقاد مسلمانوں میں سے بعض متبع شیعہ زعفر

کرنے والوں کا بھی ہو سکتا ہے جو مسلمان کہ توحید و سنت پر جماعت سے قائم ہیں وہ ایسی باتوں کو بہت برا جانتے ہیں اور ایسے بیجا

ظلم کرنے والے کو دوزخی جانتے ہیں پس یہود کے اس بد اعتقاد نے انکو مسلمانوں سے سخت عداوت پر آمادہ کیا تھا اور نصاریٰ کا

مذہب یہودیوں کے برخلاف ہے کیونکہ نصاریٰ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ کسی کو ایذا دینا حرام ہے پس انکو مومنین سے زیادہ مودت ہونی

اور بعض نے لکھا کہ یہود بھی تھی کہ یہودیوں میں حرص شدید و دنیا طلبی نہایت تھی اور جو ایسا یہودہ ایمان کی باتوں سے عداوت رکھتا

اور نصاریٰ کا حال یہ تھا کہ دنیا اور اسکی لذتوں سے دور تھے تو ایسا شخص ہمیشہ نرم ہوگا پس انکو مومنوں سے زیادہ مودت ہونی

علت تو قرآن مجید میں خود منصوص ہے کہ انکو مومنین سے اسوجہ سے مودت زیادہ ہے کہ انہیں قسیس جمع قس یعنی عالم دین نصاریٰ جانتے ہیں

اور نصاریٰ کا حال یہ تھا کہ دنیا اور اسکی لذتوں سے دور تھے تو ایسا شخص ہمیشہ نرم ہوگا پس انکو مومنوں سے زیادہ مودت ہونی

علت تو قرآن مجید میں خود منصوص ہے کہ انکو مومنین سے اسوجہ سے مودت زیادہ ہے کہ انہیں قسیس جمع قس یعنی عالم دین نصاریٰ جانتے ہیں

اور رہبان جمع راہب یعنی نصرانی گزشتہ نشین ہوتے ہیں اور انکو غور نہیں ہوتا ہے اور مجاہد سے روایت ہے کہ یہ نصاریٰ دہن میں جو ملک حبش سے آئے تھے اور عطا اپنے کہا کہ قرآن میں جہان نصرانیوں کو بھلائی سے ذکر کیا گیا وہ نجاشی بادشاہ حبشہ و اسکے ساتھی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ جو امور خیریت کے ایمان کے تعلقات سے ہیں تو وہ ایسے ہی نصاریٰ کے حق میں ہیں اور جو امور اسپر موقوف نہیں بلکہ عموماً ہو سکتے ہیں انہیں تخصیص نہیں جیسے یہاں ہے چنانچہ اکثر فرقہ نصاریٰ کے مسلمانوں سے وہ عداوت نہیں رکھتے جو یہودیوں کو تھی اگر یہودت بھی پوری نہیں رکھتے تو کلام مجید میں فقط اسقدر رہے کہ یہودیوں سے برخلاف نصرانیوں کو مسلمانوں سے زیادہ عداوت سے مت قال فی العرائس قولہ ذلک بانہم قسیسین و رہبانان۔ واضح ہے کہ یہودی تو اللہ تعالیٰ کے سخت غضب کے مستحق ہو گئے اور انکی حرکتیں نہایت ظلم و سیرجی تک پہنچ گئیں اور بالکل حواس ہی کے پابند ہو گئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف میں پہلے تو گوسالہ حیوان پوجنے کی الفت سے اپنے آپکو غوا کیا پھر چون سے گھر کر موسیٰ علیہ السلام سے صورت مانگی کہ ایک صورت ہمارا خدا بنا دو پس یہ لوگ ہر ایسے شخص کے دشمن ہو گئے جسکو حضرت قدیم عزوجل سے ربط ہو اور مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم چونکہ اس نسبت میں کامل تھے لہذا ان سے ان یہودیوں کو بدرجہ کمال عداوت ہو گئی پھر یہ نصاریٰ تو یہ لوگ وہ ہوتے آئے ہوئے ایک تو بیٹا بنا یا تو سخت ضلالت کے مستحق ہوئے اور دوسری جانب محبت و عدم غرور و دنیا سے بے رغبتی وغیرہ پس انکی بہت بلند تھی کہ آیت کی طلب میں دوڑے لیکن عیسیٰ علیہ السلام پر یہ گمان دوڑایا اور بھٹکے اسوجہ سے کہ عیسیٰ علیہ السلام حجج آیات الہی تھے چونکہ الوہیت و توحید میں انکو قلیل ادراک تھا اس سبب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ظہور صفات کے وقت دھوکے میں پڑ گئے لیکن اتنی استعداد انہیں تھی کہ آیت سے ظہور کو قبول کیا اس سبب اسلام قبول کرنے میں نسبتاً یہود کے زیادہ قریب ہوئے اور اسلام محض توحید الہی عزوجل ہی اور یہاں جن قسیس رہبان کی تعریف فرمائی ہے یہ وہ لوگ ہیں جو حق عزوجل کی طلب میں بسبب راہ گم کرنے کے نصرانیت میں پڑے تھے پھر جب انکو امر حق لائح و اضع ہوا تو غیر حق سے نکل کر حق کی طرف رجوع لائے اور مسلمان ہو گئے اور حالت نصرانیت میں بھی طلب الہی میں سے تھے پس رحمت نے انکو گمراہی ہوئی باتوں سے نکال لیا اور شکوک انکے دل میں نہیں چھوڑے اور راہ شک سے راہ یقین پر بلا یا پھر انکا وصف بیان کیا بقولہ وانہم لایستکبرون یعنی برہان حق روشن ہونے کے وقت انکو خضوع ہوا کہ راہ مگرد جو شیطان کی راہ ہے نہ۔ آترک کردی

ذیل بیان لایت

ولایت دراصل بمعنی قربت ہے اور ولی کو قربت رب تبارک سے ملی کہتے ہیں اور یہ قرب جسمانی نہیں ہے بقولہ تعالیٰ نحن اقرب الیہم من جبل الورد۔ شہر گمردن سے زیادہ قرب الہی تعالیٰ صریح بتلا تا ہے کہ یہ صفت جسمانیت نہیں ہے اور وہ حق تعالیٰ کی طرف سے عامہ برترین لوح حاصل ہے بقولہ تعالیٰ۔ اللہ ولی الذین آمنوا۔ مومن بندوں کا اللہ تعالیٰ ولی ہے اور فرمایا ہو تو ولی الصالحین۔ وہ نیکو کاروں کا متولی ہے اصل آئین محبت ہے اور وہ بھی جانہین سے ثابت ہے بقولہ تعالیٰ الذین آمنوا اللہ جبارہم ان لائے انکو اللہ تعالیٰ سے بہت سخت محبت ہے بقولہ تعالیٰ یہم ویکونہ۔ اللہ تعالیٰ ان بندوں کو محبوب کہتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب کہتے ہیں علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں محبوب کا لفظ بولنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ عوام میں یہ لفظ مشق کے معنی میں مروث ہو گیا ہے اسلئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بولنا نہیں جائز ہے جب محبت لازمہ ولایت ٹھہری تو جس کسی سے محبت ہو اسکو اپنا ولی بنانا ثبوت ہو گا لہذا ولایت میں

محبت اہل ہر اور محبت سے نکل کر اتحادی پیدا ہوتا ہے اور محبت میں دو صورتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ دو وزن طرف سے محبت محسوس ہو۔ اور ولایت ایانی میں بندہ صبح کو بنایا حدیث جل شانہ میں ہی معنی حاصل ہوتے ہیں کیونکہ اول اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے محبت ہوتی ہے اور یہ قسم ولی مراد ہے اور کبھی تخریک سلسلہ نسبت ہوتی ہے تو یہ ولی مرید ہے پس اگر کفر و شرک بدعت وغیرہ سے محبت ہو تو آخری نتیجہ یہ کہ ایمان سے محروم ہو جاوے۔ خصوصاً صورت دوم میں وہ یہ ہے کہ ایک طرف سے جانب محبت غالب ہو اور دوسری طرف سے محبت غالب ہو تو جو رنگ محبوب ہے وہی رنگ محب ہو جائیگا۔ اس واسطے اگر مخلوقات میں سے کوئی محبوب ہو تو محبت ارہ امکان سے خارج نہوگا تو کبھی وصل نہوگا سہاں اگر محبت عقلی ہو مثلاً کسی ولی سے محبت ہے کہ اسے راہ حق میں کس طرح جان فدا فرمائی تو خود بھی اس طرح جان فدا کرے پس واصل ہوگا اور یہ درحقیقت اول سے محبت حق ہے شیخ جو زجانی نے فرمایا کہ ولی وہ کہ اپنے حال نفس سے فانی ہو کر دیدار آیات حق میں باقی ہے اسکو اپنی حالت بیان کرنا یا غیر کی طرف التفات کرنا غیر ممکن ہے ہر پرہیزگار اور عظیم نے فرمایا کہ اگر تجھے یہ مطلوب ہے تو دنیا و آخرت سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ کی بطور متوجہ ہو امام شیعری نے فرمایا کہ ولی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکے جی کے اختیار میں نہیں چھوڑتا بلکہ خود متولی ہو جاتا ہے لیکن اسکے واسطے لازم ہے کہ بندہ اسکے احکام عبادت کا متولی ہو لہذا میں شخص پر شرع کی طرف سے اعتراض ہو وہ بخود فریب میں گرفتار ہے یا پھر یگانہ نے فرمایا کہ جو شخص شرع کے آداب میں امانت دار نہ ہو وہ اسرار کا امانت دار نہیں ہو سکتا شہرانی نے طبعاً کبریا میں لکھا کہ اس قوم صوفیہ کا طریقہ قرآن و حدیث و اجماع سلف پر مضبوط ہے پھر صحیح امام چندی کا قول ہے اور مشائخ بالاجماع متفق ہیں کہ وہی راہ حق میں چلنے والا ہے جو علم شریعت میں ماہر ہو و متبع ظاہر امام شافعی نے تفسیر کی کہ خبردار ایسے لوگوں سے یہ علم سرید نہ کرنا چاہیے جو خود اس قوم کی راہ نہیں معلوم ہے انتہی اس ذیل سے تجھے معلوم ہوگا کہ اہل کفر و شرک بدعت اہل نیا و خلاف شرع کی ولایت و محبت میں کس قدر عظیم ضرر ہے اور رب عزوجل نے اپنے بندوں کو اعلیٰ ہدایت سے سرفراز فرمایا کہ آیات کثیرہ میں ہدایات کفایت سے منع فرمایا اور حدیث میں ہے کہ جو شخص جس سے محبت کرے اسی کے ساتھ ہوگا یہ اہل ایمان کے واسطے محبت ابرار سے بڑی نعمت ہے امید کا مقام ہے۔ اللهم اجعلنا من یحب نبیک صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ و صحابہ اجمعین واجعل اللہ رب العالمین

تَوَاجُزُ السَّادِسِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْفِيقِهِ وَيَتْلُوهُ السَّابِعُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى

وَإِذَا سَمِعُوا آيَةَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰
 حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی
 ابراہیم حسین بنگلوری - ۱۱
 جواب المسائلین - بطور استفہانہ - ۱۲
 کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
 محمد سلطان خان - عمیر
 جہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
 بنگلوری - ۱۰
 رسالہ تجنیف و تکفین - از محمد عمر - ۱۱

فقہ فارسی

ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ
 تانوسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
 متداول ہو - دو جلد کامل - عطلہ /
 شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق
 دہلوی معروف - ۱۱
 حج ایچ - مسلی بہ غایت اشعور از ملا محمد شاہ - عمیر
 تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام
 بلیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱۱
 بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی
 از ملا ناظم علی - ۱۲
 نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری
 ماہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
 رحمہ اللہ - ۱۴
 شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی البکر
 از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - عمیر
 مسلک المتقین - مرغوب علمائے ولایت
 از مولوی آتہ یار خان - عمیر

قناری برہنہ - جامع ابواب فقہ از
 منشی نصیر الدین - عمیر
 قدوری - مترجم مولانا ابوالقاسم - ۱۸
 شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالرحمن علی عمیر
 کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین مانی
 محنت مع فرہنگ - ۱۳
 مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
 مع وصیت نامہ - ۱۹
 شرح مختصر وقایہ کورمیری - از مولانا
 جلال الدین سمرقندی - عمیر
 رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت حرمت
 جانوران - ۱
 رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان ارکان

فقہ عسری

برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا
 عبدالحق برجندی معتبر شرح - ۱۱
 فتح القدر - حامل المتن قلم جلی ہدایہ
 اور قلم خفی فتح القدر از امام کمال الدین بن
 الہمام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور
 و معروف اور آخرین تکمیل زمین الدین
 آفندی کل چار جلد ضخیم جدید الطبع - عمیر
 ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ و روانہ
 و فوائد بخش مولانا محمد حسن سنبھلی عمیر
 جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل -
 ۱ - جلدین اولین عبادات علیہ
 ۲ - جلدین آخرین معاملات - عمیر
 فتاویٰ عالمگیری - بہر چار جلد کامل در حلیہ طبع

ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جمال الدین
 کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار
 جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت
 مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل -
 ایضاً جداول و ثانی تا آخر کتاب الفتح علیہ
 ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب - للعمیر
 قناری قاضی خان مع سراچیہ - از امام قاضی
 حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف
 متداول دو جلد کامل مع
 شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جلی قلم
 مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی یوسف بن جنید
 جلی داخل در ساریہ کلان خوشخط و صحیح - عمیر
 شرح وقایہ خرد - مع دائرہ ہندو متوسل قلم
 الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف
 مستند متداول - ۱۱
 ملا مٹھ - از بیور تا دھایا بخشہ جدید - عمیر
 کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتابت
 مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور
 متداول - عمیر
 عینی شرح کنز الدقائق محشی بہر چار جلد
 مستند معروف متداول دو جلد میں تفصیل ذیل
 (۱) جلدین اولین عبادات میں - عمیر
 (۲) جلدین آخرین معاملات میں - عمیر
 مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
 درسی متداول ۱۱
 عمدۃ البصائر - فی مسائل الرضاۃ از
 مولوی تراب علی مرحوم - ۱۱

قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن علی
متداول - ۱۸

اخلاق و تصوف اردو

جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۱
بابہ دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۲
اوقات عمر نیری - از سید غلام حیدر خان - ۲۲
ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلدین
مترجمہ مولانا ابو الحسن فرید آبادی - ۲۴
غزنیہ دانش - ہوشمند کی تعلیم از مولوی
محمد کریم بخش - ۲۳
بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲
آبجیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ
منشی کا شاہ پرشار - ۲۳
گہمیا کے حکمت - حصہ اول بیان
شرائف علم و ادب - ۲۲
سیرا میں پوستی - اردو ترجمہ منشی مولانا روم
کا قلم شہرہ نشین اور حاشیہ پر اردو میں حاصل
مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلدین
بتفصیل ذیل -
(جلد اول) ترجمہ دفتر ۲ و ۳ - زیر طبع
(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع
شجرہ معرفت محشی - منتخبات منشی مولانا
روم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۲۱
چشمہ فیض - قلم ترجمہ اردو و ہند نامہ عطار
کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین قدس سرہ
از مولوی عبدالغفور خان بہادر - ۲۲
مراق الحارین - ترجمہ امیر علوم الدین علی

ہر جلد کامل طبع شد - ۲۵
تہذیب احسانی - مولفہ حکیمہ احسان علی
کتب اخلاق و ارسائی (اہل سنت)

گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ ترجمہ منشی
شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم عمر
گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم - آخرین
مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ خانی سفید از
گلستان بالقصیر - کاغذ خانی سفید نوی قلم
گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رقم مرحوم
منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۱۸
گلستان محشی اردو - اس پر طلبہ کی آسانی
کے لئے اردو کے حواشی دئے گئے ہیں - ۱۲
شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب
اکبر آبادی شارح منشی مولانا روم امین
تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۲
گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲
گلستان خرد - فارسی - ۱۵
تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گویاں صاحب
تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے
گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی
اور تفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے
بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں
قابل قدر کتاب ہے - از مولانا جامی - ۱۵
خارستان - حکایات ہند و نصائح بطراز
گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸
عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان
دہستان - ۹

بوستان جلی قلم - مولفہ منشی شمس الدین صاحب
اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خانی - ۱۵
بوستان محشی متوسط قلم - گلستان - امین ضروری
حواشی درج ہیں - ۱۳
بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی
ایف پی - ۸
بوستان محشی شعروہ - ۵
بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے
بلکہ کمال ہے کہ بوستانی بحر میں ہر شعر کا شعر
میں ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پر شاہ فقہا - ۱۳
بہار بوستان - بوستانی جامع شرح از منشی
ملکنند بہار صاحب بہار رقم بر مشل شرح ہے
اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس
میں ہوا اور عموماً طلباء کے درس میں داخل ہے
اخلاق ماصری - نتیجہ فارسی کے درس میں
داخل ہے - اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے
از علامہ نصیر الدین مولوی کاغذ سفید گندہ - ۱۵
اخلاق محسنی - داخل درس از ملا حسین عظیم
کاشفی - ۸
منشی سلسبیل - اخلاق و موعظت میں ایک
سہما ہے - از حکیم منور حسین صاحب مولوی
مجید صاحب پندرہ سو گندہ - حضرت لقمان کی
نصائح قابل قدر نصائح - ۲۲ پائی -

المشتر فیہ صغیرہ بلکہ لوط
لو لکھنؤ پریس لکھنؤ

کے لئے سہولت **DUE DATE** کے لئے سہولت

